۷۸۶

شعر

کتابٌ لو تأمّلهُ ضریرٌ	لعادَ کریمتاهُ بلا ارتیابِ
ولو مرّت حوامِلهُ بقبرٍ	لصارَ المیتُ حیًّا فی التّرابِ

بمواہبِ حضرتِ ارحم الرّاحمین ؛ در طہارتِ نسبِ جنابِ سیّد المرسلین

صلّے اللہ وسلم علیہ وآلہ الطّاہرین ٭ کتابِ معدنِ صواب و مغفرت آگین

درج الدُّرر البهیّه فی ایمان الآباء والاُمّهات المُصطفویّه

از تالیفِ منیفِ تراب اقدام المنصفین ؛ خادم الفقراء والمساکین ؛

محمد خیر الدّین اناله اللہ رحیق المحبّین ؛ در مطبع توفیقی مطبوع گردیدہ بہر عاشقین

این نامہ چہ نامہ ایست چون باغِ ارم	از نازکی و لطافتِ آن ہر دم
ہم سینہ شود گلشن و ہم جان تازہ	ہم دیدہ شود روشن و ہم دل خرّم

عُشّاق ہر کجا رقمِ کلکِ آن نگار ۔۔۔ یا بند بروی از مژہ گوہر فشان کنند
ہر یک گرفتہ حرفے از انجا بیادگار ۔۔۔ تعویذِ جان و حرزِ دلِ ناتوان کنند

اے لبیبِ صفی وی اَریبِ وفی نَوّر اللہ فکرک بانوارہٖ ؛ و شَرَحَ صدرک باسرارہٖ جو شخص کہ مُحبِّ صادقِ جنابِ خاتم انبیائے کبار ہے ؛ درودِ نامحدودِ بیشمار برسیّدِ مختار ہے تو وہ اِس کتاب مخزنِ صواب و مغفرت پر پروانہ پر مثلِ پروانہ جان نثار ہے ؛ کیونکہ اِس کتابِ نایاب مین وصفِ محبوب ازبسکہ مطلوب بطرزِ خوش اسلوب صریحًا نگار ہے ؛ فہو عندہٗ اجمل مِنَ اللؤ المکنون ؛ و افضل مِن جنّۃٍ وُعِدَ بہا المتّقون اور جو شخص کہ منکرِ جنابِ رسالت مآب شفیعِ روزِ شمار ہے ؛ تو وہ اِس کتاب ہادیٔ سواب سے جون کافر از کلمۂ توحید بیزار ہے ؛ اور ردِّ منکر یہ فرمان واجب الاذعانِ حضرتِ پروردگار ہے یُرِیْدُوْنَ لِیُطْفِؤُا نُوْرَ اللّٰہِ بِاَفْوَاھِھِمْ وَاللّٰہُ مُتِمُّ نُوْرِہٖ وَلَوْ کَرِہَ الْکَافِرُوْنَ شعر

ہرکہ بر شمعِ خدا آرد تفو ۔۔۔ شمع کے میرد بسوزد پوزِ او
ای بریدہ آن لب و حلق و دہان ۔۔۔ کہ کند تف سوی مہ یا آسمان
تف بروُش بازگردد بیشکے ۔۔۔ تف سوی گردون نیابد مسلکے
تاقیامت تف برو بارد ز رب ۔۔۔ ہمچو تبّت بر روانِ بولہب

ای عزیز وافر تمیز انکارِ منکر اطفائے چراغ صدق و صواب مین ؛ غیر موثّر ہے مثلِ خواہش خفاش نابودیٔ آفتاب مین ؛ شعر

شور بختان بآرزو خواہند ۔۔۔ مقبلان را زوالِ نعمت و جاہ
گر نہ بیند بروز شپرہ چشم ۔۔۔ چشمۂ آفتاب را چہ گناہ
راست خواہی ہزار چشم چنان ۔۔۔ کور بہتر نہ آفتاب سیاہ

فہرس البصائر العشرۃ الجلیّہ ؛ لناظر الجزء الاوّل من العقائد الخیوریّہ

اور یہ جزو مُسمّٰی ہی بدرج الدرر البہیّہ ؛ فی ایمان الآباء والاُمّہات المصطفویّہ

فہرستِ بصائرِ مسطورہ ؛ دربیانِ بعضِ فوائدِ مبرورہ

معذرتِ مؤلفِ مسکین اناف اللہ رحیق المحبین بحضرتِ علمائے منصفین

١٧٠

بعدِ تحمیدِ ایزدِ غفار ؛ و درودِ نامعدود سیدِ مختار ؛ و منقبتِ حضراتِ آلِ اطہار خاطرِ عاطرِ ناظرِ اِس کتاب دُرجِ الدررِ البہیۃ ؛ فی ایمانِ الآباء والامہاتِ المصطفویۃ ؛ وہذا ہو الجزء الاول من العقائد الخیوریۃ ؛ لاہل السنۃ والجماعۃ المرضیۃ پر آشکار ہو ؛ یہ مضمونِ صدق مشحون صفحۂ قلبِ محبین منصفین پر نگار ہو ؛ کہ بعض مقام اِس کتاب مین بعدِ طبع نزدِ معانِ نظر نہایت موجز و پُر اختصار مفہوم ہوا ؛ کہ افہامِ عوام مین ادراک اوسکا بے غایت دشوار معلوم ہوا ؛ تو اُس مقام کو ضیقِ اختصار سے رہائی دیا ؛ موافق ہر ایک مقام کے قدرے تفصیل مزید کیا ؛ لہٰذا شمارِ اعدادِ صفحات مین فرق نمودار ہوا ؛ حتیٰ کہ بعض جائے اعدادِ اوراق مین تکرار ہوا ؛ اور لفظِ مزید مع اعدادِ زائدہ تحریر کرنا سزاوار ہوا ؛ پس فہرست مین جس جائے لفظِ مزید مع عدد مسطور ہے ؛ تو کتاب مین بھی وہی عدد مع لفظِ مزید دیکھنا ضرور ہے ؛

واللہ المستعان وعلیہ التکلان ؛

فہرستِ دُرج الدّرر البہیّہ فی ایمانِ الآباء والامّہات المصطفویّہ اور یہی ہے جلدِ اوّل عقائدِ خیوریّہ

فہرستِ درج الدرر البہیہ ؛ دربیان بعض فوائد ضروریہ

نفع دنیا باعثِ مضرت ہے عند اولی الابصار ؛ چنانچہ نعلین موسوی موجب مضرت ہوئی آشکار فاعتبروا یا ذوالافکار

فائدہ جلیلہ ضمناً اس بیان مین ہے آشکار کہ موسیٰ علیہ السلام طالب آتش تھے بقصد اختیار ؛ تو جلوۂ الٰہی بھی ظاہر ہوا بصورت نار

شنیدنِ موسیٰ علیہ السلام آواز از حضرت ملکِ علّام وشناختنِ حضرت کلیم ؛ کہ یہی ہے لاریب کلام ربّ قدیم ؛

حق تعالیٰ نے ظاہر کیا پیش حضرت موسیٰ فضیلتِ جناب سید المرسلین اور فرمایا کہ خذ ما آتیتک وکن من الشّاکرین ؛

بیانِ تزویج حضرتِ عبد اللہ والد سید الانام ؛ علیہ وعلیٰ آبائہ واولادہ الطیب الصلوات وازکی السلام

شبِ استقرارِ حمل جناب خیر الانام افضل شب قدر سے ہے نزد ائمہ اعلام ؛ واختلاف در تاریخ وشہر و عام ؛

جس وقت مین تولد ہوئے جناب سید الانام تو لاریب وہی وقتِ قبولیتِ دعائے مومنین ہے علی الدوام ؛

قصیدۂ رشیدہ وعقیدۂ سدیدہ کہ درج الدرر البہیّہ اول جلد عقائد خیوریہ اوسکے ایک بیت کی شرح ہے لاکلام اور وہ یہ ہے بامضمون تام

شعر

نور او نکا جب ہوا مسجودِ جملہ کائنات ؛
تب تو صلبِ ساجدین مین وہ تقلب دا رہا

وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى اللّٰهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

شَمْسٌ تَقَادَمَ قَبْلَ اٰدَمَ طَلْعُهَا ۔ اَبَدًا عَلٰى اُفُقِ الْبَقَا لَا تَغْرُبُ

اَللّٰهُ اَعْطَاهَا النَّعِيْمَ بِاَسْرِهَا ۔ اَعْلٰى وَاَحْلَاهَا اِلَيْهَا هِيَ تُنْسَبُ

يَا حَبَّذَا فَضْلًا اِلَيْنَا رَحْمَةً ۔ اَللّٰهُ اَرْسَلَهٗ بِهٖ نَتَقَرَّبُ

خَيْرُ الْوَرٰى نُوْرُ الْاِلٰهِ نَبِيُّنَا ۔ نِلْنَا بِهِ الْخَيْرَ الَّذِيْ لَا يُسْلَبُ

نُوْرٌ اَبُوْهُ الرُّسُلُ الْكِرَامُ وَاِنَّهٗ ۔ مَلِكٌ عَلَيْهِ مَا لِاَحَدٍ يَغْلِبُ

اِذْنُ الشَّفَاعَةِ فِيْ يَدَيْهِ مُفَوَّضٌ ۔ هَا لَا نَصِيْبَ لِمَنْ بِهٖ هُوَ يَكْذِبُ

طَلَبَ الْاِلٰهُ رِضَائَهٗ وَرِضَاءُ مَنْ ۔ مِنْ حُبِّهٖ شَرِبَ الْكُؤُوْسَ وَيَشْرَبُ

مَطْلُوْبُنَا اَسْنَى الْمَطَالِبِ حُبُّهٗ ۔ ذُخْرُ الْفَلَاحِ فَنِعْمَ هٰذَا الْمَطْلَبُ

نَالَ الْوَرٰى بِمُحَمَّدٍ كُلَّ الْمُنٰى ۔ وَالْقُرْبُ مِنْ كُلِّ الْاَمَانِيْ اَعْذَبُ

حَازَ السِّيَادَةَ كُلَّهَا بِكَمَالِهٖ ۔ وَاِلَيْهِ اَقْسَامُ الْمَحَاسِنِ تُجْذَبُ

مَحْبُوْبُنَا غَيْثُ الْخَلَائِقِ كُلِّهَا ۔ اَبَدًا عَلَيْهَا بِالْمَآرِبِ يَسْكُبُ

فَرَضَ عَلَيْنَا حُبَّهٗ وَثَنَاءَهٗ ۔ فِيْ مَذْهَبِيْ يَا نِعْمَ هٰذَا الْمَذْهَبُ

وَلِاَجْلِهٖ حَسَدُوْا عَلَيَّ وَكُلُّهُمْ ۔ شَرٌّ بِنِيْرَانِ الْحَسُوْدِ يُعَذَّبُ

فَيَقُوْلُ لِيْ يَا خَيْرُ دِيْنِ مُحَمَّدٍ ۔ نِلْتَ الْخُلُوْدَ وَخَيْرُ دِيْنِكَ اَطْيَبُ

يَا رَبِّ صَلِّ عَلٰى حَبِيْبِكَ اَحْمَدَ ۔ وَعَلٰى جَمِيْعِ الْاٰلِ عِنْدَكَ اَقْرَبُ

اَللّٰهُمَّ ضمیرِ منیرِ خاطرِ خطیرِ ناظرینِ جلدِ اوّل لعقائدِ الخیوریہ لِاَہلِ السُّنَّۃِ السَّنِیَّہ وساوسِ نفسانی وہواجسِ حسودانی سے محفوظ ہر زمان ہو: اور یہ امرِ وثیق ازبسکہ انیق بتوفیقِ رفیق ملحوظِ جان ہو: کہ اوّل کحل الجواہران چند بصائر پر سرائر سے چشمِ جہان ودیدۂ انسان کو منور فرماویں: بعدہٗ براہینِ قاطعہ ومضامینِ ساطعہ تحریرِ سدائد نوریہ تحبیرِ عقائدِ خیوریہ سے حظِّ وفیرِ لذّتِ کثیر حصول میں لاویں:

وَاللّٰهُ الْهَادِيْ وَعَلَيْهِ اعْتِمَادِيْ وَلِلّٰهِ الْمُتَعَالِ دَرُّ مَا فِيْ هٰذَا الْمَقَالِ شعر

اِذَا لَمْ يُعِنْكَ اللّٰهُ فِيْمَا تَرُوْمُهٗ ۔ فَلَيْسَ لِمَخْلُوْقٍ اِلَيْهِ سَبِيْلُ

فَاِنْ هُوَ لَمْ يُرْشِدْكَ فِيْ كُلِّ مَسْلَكٍ ۔ ضَلَلْتَ وَلَوْ اَنَّ السَّمَاءَ دَلِيْلُ

البصیرۃ الاولیٰ اے عزیزِ وافر تمیز ماخذ جلدِ اوّل عقائدِ خیوریہ بلا انکار یہ کتبِ معتبرہ دینیہ ہیں آشکار کہ کلام اللّٰہ الجلیل[1] ومن تفاسیرہ لباب التاویل[2] ومعالم التنزیل[3] ودرۃ التاویل[4] واسرار التنزیل[5] والکواشی[6] ومدارک التنزیل[7] وحقائق التاویل[8] وانوار التنزیل[9] والتحریر[10] والتحبیر[11] والجامع الکبیر[12] والسراج المنیر[13] وتفسیر ابن الجریر[14] ومفاتیح الغیب[15] وفتوح الغیب فی الکشف عن قناع الریب[16] وروح البیان[17] وغایۃ التبیان[18] وتفسیر السمان[19] وعرائس البیان[20] وروح المعانی[21] وتفسیر السبع المثانی[22] واتعغیر

الاصفہانی وغایۃ الامانی وکشف الاسرار وجامع الانوار وبحر الدرر ودرج الغرر
والفواتح الالٰہیۃ والمفاتیح الغیبیۃ والمواہب العلیۃ والتفسیر المسترضی وبحر الحقائق و
تفسیر ابی السعود واہل الدقائق وتفسیر مولانا عبد العزیز قدس اللہ سرہ الحریز ومن الاحادیث
صحیح البخاری والارشاد الساری وفتح الباری والفیض الجاری والصحیح لمسلم بن الحجاج
ومن شروحہ المنہاج والاکمال لوہاج وصحیح الترمذی وعارضۃ الاحوذی وسنن ابن
ماجہ ومصباح الزجاجہ وسنن الحافظ ابی داؤد ومرقات الصعود والنسائی والموطا و
کشف المغطا ومسند الامام احمد رحمہ اللہ الملک الاحد والمشکات واشعۃ اللمعات
والمرقات والمفاتیح شرح المصابیح ومبارق الازہار شرح مشارق الانوار وسنن
البیہقی ومعجم الطبرانی والمواہب والشرح الزرقانی والشفاء للقاضی عیاض ونسیم الریاض
والسنوسی والتلمسانی والشرح الرابع للعلی القاری علیہم رضوان اللہ الباری والصفوی
والحفوی وحلیۃ الاولیاء وطبقات الاصفیاء والتدریب وشرح التقریب والسابق
واللاحق للخطیب والخصائص الکبری والوسیلۃ العظمی والمستدرک وملخصہ المدرک
والاصابہ فی تمیز الصحابہ ومنہل الصفا وشرف المصطفا علیہ الصلوۃ والثنا وجامع عبد الرزاق
رحمہ اللہ المتین وطبقات ابن السبکی تاج الدین والاستیعاب والنہر لابن حیان و
طبقات ابن سعد علیہم الرضوان والاثار للامام الطحاوی والطبقات للعلامۃ المناوی
وانسان العیون فی سیرۃ الامین المیمون وکشف الغمہ عن جمیع الامۃ وانموذج اللبیب
فی خصائص الحبیب ودلائل النبوۃ لابی نعیم الاصفہانی قدس اللہ سرہ النورانی وتذکرۃ
العلامۃ القرطبی نور اللہ سرہ الزکی ومنجز السئول فی معجزات الرسول وتاریخ ابن عساکر
وابکار الافکار وغیرہا من کتب الاخیار کالفوائد البارزۃ والکامنۃ فی النعم الظاہرۃ

والباطنہ ومسند الحافظ ابی بکر البزار ومعجم الذہبی وفردوس الاخبار ومدخل الحافظ ابی عبد اللہ
وحدائق الابرار وکتاب البعث والنشور وخزینۃ الاسرار وسنن البیہقی ولواقح الانوار و
شامل امام الحرمین ونکات الاسرار والشرح الکبیر للعلامۃ الرافعی والتکملۃ للمحقق الیافعی
وروض السہیلی واشرف الوسائل وعیون ابن سید الناس وزہر الخمائل وسبل النجاۃ والقاۃ
السندسیہ ومسالک الحنفاء والفتوحات المکیہ والتعظیم والمنۃ والبریقۃ المحمودیہ والمنن
الکبری والاشراقات الالٰہیہ والیواقیت والجواہر وشرح الحاوی وتنویر البصائر والبحر
المورود وقلائد الجواہر وبدیع المثال ومرآۃ الیقظان والتمہید والخیرات الحسان
والقواطع والبرہان والتعلیق والمنخول والمستصفی والمحصول واللفظ المکرم وتحفۃ
المرید والہدی النبوی والدر الفرید والامتاع والدر النضید ومنح الروض الازہر
والکبریت الاحمر وفتح المبین فی انواع کرامات الصالحین ومورد الصادی للحافظ
شمس الدین والنکت البدیعات ورياض الذاکرین ودرر الغوص واحیاء
علوم الدین والانس الجلیل والابریز لسیدی وسندی عبد العزیز قدس اللہ سرہ
وافاض علینا برہ وشرح سفر السعادت ومدارج النبوہ وشرح التعرف لاصحاب الفتوہ
وحجۃ اللہ البالغۃ وشرح المقاصد والصواعق المحرقۃ لاہل المفاسد وعقد الفرائد
شرح العقائد وفتاوائی سیدی ابن حجر وکتاب الاصنام للحافظ عمر وشرح المنسک
المتوسط والفتاوی العتابیہ والبحر الرائق ودرج الدرر السنیہ والدر المختار ورد المحتار
وشرح الوہبانیہ والطحطاوی والتتارخانیہ اور سوا انکے دیگر زبر اصحاب الاتقان
جزاہم اللہ باللطف والاحسان اور جس جائے پر کتب مرقومہ سے عبارت مسطور ہے
وہاں پر حوالہ بھی کتب ماخذ کا مذکور ہے ؛ ومن اللہ توفیق السداد ومنہ الہدایۃ والرشاد

والبصیرۃ الثانیۃ اے عزیزِ پُرتمیز مقصود اس کتاب سے اِفہامِ عوامِ اہلِ اسلام ہو ؛ نہ تفہیم حضراتِ خواصِ کرام ہے ؛ آماواسطے اطمینانِ جنانِ مومنانِ محبّانِ عبارتِ عربیّہ وفارسیّہ کُتبِ معتبرہ دینیّہ سے ہر جائے پر مسطور ہے ؛ اور طوال موجبِ ملال وختصار ازبسکہ مختار اور یہی منظور ہو ؛ لہٰذا جو مضمون کسی جائے دو کتاب یا زیادہ مین باتحاد آشکار ہے ؛ اور تعبیر مین مختلف الحال از روئے تفصیل واجمال ہر دو جائے مین نگار ہے ؛ یا بعض جائے بعض عبارت مین کچھ اختلاف ہے ؛ کہ ایک تعبیر مُغلق اور دوسری سریعُ الفہم وصاف ہو ؛ تو اس حالت مین صراحت ووضاحت کو اِختیار کیا ؛ اور اتّحادِ مضمونِ فیض مشحون پر اعتبار کیا ؛ اور جسقدر کُتب مین وہ مضمون مُتّحد پایا ؛ اونمین سے دو چار کا حوالہ معرضِ اظہار مین آیا ؛ پس اگر وقتِ رجوع بسوئے ماخذ اصل ونقل مین کسی جائے تعبیر مین کچھہ اختلاف پاوین ؛ تو اوس مقام کے جملہ کُتبِ حوالہ کو ملاحظہ فرماوین ؛ اور بلادید جملہ ماخذ ہذیانات وخرافاتِ جاہلانہ زبانِ خوش بیان پر نہ لاوین ؛ اور گریبانِ پیراہنِ ایمان کو دستِ افترا وبہتان سے دریدہ وچاک نکرین ؛ دنیا روزے چند آخر کار بخداوند کچھہ بھی غضب الٰہی سے ڈرین ؛ وَقَدْ قَالَ اللّٰهُ جَلَّ جَلَالُهٗ وَعَلَى الْعَالَمِيْنَ عَمَّ نَوَالُهٗ فِیْ كِتَابِهٖ قَوْلًا رَصِيْنًا ؛ وَالَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوْا فَقَدِ احْتَمَلُوْا بُهْتَانًا وَّاِثْمًا مُّبِيْنًا عرصۂ چند سال وبانقضا ہوا کہ معاندین کا یہ جور وجفا ہے ؛ کہ اس داعی بالخیر صانہ اللہ عن الضّیر کی زبانِ عجز عنوان پر اثنائے وعظ مین ایکبار یہ بیان جاری ہوا ؛ گوش ہوش محبّین ومبغضین مین ساری ہوا ؛ کہ بعض مفسّرین نے آیۃ الکرسی مین فاعل تعلّم

کا جنابِ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم فرمایا ہے ؛ چنانچہ فلان فلان تفسیر مین وہ بیان خوش تبیان بالتصریح آیا ہے ؛ اور وہ تفاسیر متداولہ معتبرہ اکثر علما کے نزدیک موجود ہین ؛ مگر قلوبِ معاندین وحاسدین سے انوارِ ایمان واسرارِ عرفان اسقدر مفقود ہین ؛ کہ چند سال سے تا این زمان باستیلائے حسدِ جنان تفاسیر مذکورہ کو ملاحظہ نہین فرماتے ہین ؛ اور بطورِ اشتہارِ واجب الاظہار مین جابجا چھپواتے ہین ؛ کہ وہ بیان سراسر بہتان وایجادِ زور ہے ؛ اون تفاسیر مین ہرگز وہ نہین مذکور ہے ؛ اور حالانکہ جب وہ معاندین کُلّ وکور ؛ کہتے تھے کوچہ وبازار مین شور وزور ؛ تب اس فقیر اِلی رحمۃِ ربّہِ القدیر نے برسرِ منبر تفاسیر مذکورہ سے عبارت مسطورہ حرفاً حرفاً مع ترجمہ حاضرانِ مجلسِ وعظ کو سُنایا ؛ اور بعض سرگروہِ معاندین نے بھی سقفِ مسجد پر بطورِ نشستِ کمین گاہ مقابلِ منبر بیٹھکر سماعت فرمایا ؛ اما سماعتِ مذکور سے حُسّاد واہلِ فساد نے کچھ حظِ ہدایت نہ اوٹھایا ؛ بلکہ کانونِ سینہ مین آتش حسد وکینہ کچھ اور ہی سلگایا ؛ کیف لا وقد قال اللّٰہ عزّ برہانہٗ تبارک وتعالٰی شانہٗ فِیْ كِتَابِهِ الْمَيْمُوْنِ ؛ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا وَّلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ بِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ

شعر

باآبِ زمزم وکوثر سفید نتوان کرد	گلیم بخت کسے راکہ بافتند سیاہ

فَيَا اَيَّتُهَا النَّفْسُ اللَّوَّامَه ؛ اِنَّ هٰذِهِ الْبَلِيَّةَ الْعَامَّه ؛ صُبَّتْ عَلٰى اَهْلِ الْوِدَادِ ؛ عَلٰى وَفْقِ رُسُوْخِهِمْ فِی الْاِسْتِعْدَادِ ؛ اَلَا تَرٰى مَنْ كَمُلَ بِالصِّدْقِ وَالسَّدَادِ ؛ اُبْتُلِیَ مِنْ بَيْنِ الْعِبَادِ ؛ بِشَمَاتَةِ الْاَعْدَاءِ وَمَلَامَةِ الْاَصْدِقَاءِ ؛ وَطَعْنِ الْجُهَلَاءِ ؛ وَحَسَدِ الْعُلَمَاءِ ؛ فَاصْبِرِیْ عَلٰى مَا اَصَابَ ؛ وَانْظُرِیْ اِلٰى مَا هُوَ الْمَآبُ

اِنْ يَّحْسُدُوْنِیْ فَاِنِّیْ غَيْرُ لَائِمِهِمْ	قَبْلِیْ مِنَ النَّاسِ اَهْلُ الْفَضْلِ قَدْ حُسِدُوْا

فَدَامَ بِی وَبِھِمْ مَابِیْ وَمَابِھِمْ	وَمَاتَ اَکْثَرُھُمْ غَیْظًا بِمَا یَجِدُ

البصیرۃ الثالثہ اے عزیز اہلِ سرّ جو یہ کتاب صدق مآب ہادیٔ عاشقانِ صادقینِ سیّد المرسلین ہے ٭ رہنمائے مُحبّان و اُتقینِ رَحمۃً لّلعالمین ہے ٭ جو شخص طالبِ وصالِ حبیبِ ذُو الجلال ہے ٭ فدائے جمالِ محبوبِ ایزدِ متعال ہے ٭ وہی اِس کتاب سے حظّ بردار ہے ٭ وہی پسندیدہ و برگزیدہ پروردگار ہے ٭ سزاوارِ دیدارِ سیّدِ مختار ہے ٭ اور جو شخص منکرِ جنابِ مُستطابِ سیّد الابرار ہے ٭ مُبغضِ حسنینِ قُرّۃ العینینِ سیّد الثقلین صلی اللہ علیہ ملأ الخافقین وعلےٰ آلہٖ انوارُ الدارین آشکار ہے ٭ اوسکو لاریب اِس کتابِ نایاب سے دائم فرار ہے ٭ بلکہ وہ اسکی مذمّت پر آمادہ لیل و نہار ہے ٭ کیونکہ اوسکے سینۂ پُر کینہ مین عداوتِ حبیبِ کردگار ہے ٭ وہ جیسے اہلِ جحیم موذیٔ خالقِ نور و نار ہے ٭ تحقیرِ بشیر و نذیر حبیبِ ربّ قدیر اُسے درکار ہے ٭ اعزاز و اکرام سیّد الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اوسکو انکار ہے ٭ شرافت و نجابتِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اوسکو ناگوار ہے ٭ حسب و نسبِ پاک صاحبِ لولاک اُسکے نزدیک نجاستناک از بسکہ ذلیل و خوار ہے ٭ اوسکے حقمین لاریب صادق ہی یہ فرمانِ خدائے علیم ٭ وَالَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ رَسُوْلَ اللّٰہِ لَھُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ **حاصل الکلام فی ھذا المقام** جبکہ قرآنِ مجید فرقانِ حمید ھُدًی لّلمتّقین ہے ٭ تو کب یہ کتاب ہادیٔ گروہِ مُضلّین ہے ٭ پس یہ کتاب ہدایت مآب مخصوص برائے اہلِ سُنّت و جماعت ہی ٭ نہ برائے موذیانِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم جو فرقۂ وہابیّۂ نجدیّۂ اہلِ شناعت ہے ٭ پس اونکو اِس کتاب کے عقائد پر سدائد مین چون و چرا کرنا سزاوار نہین ٭ کیونکہ اُنکے عقائدِ پُر مکائد کا اِس کتاب پر دار و مدار نہین ٭ طہارتِ نسبِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم

کا اونکو اقرار نہین ٭ اور ملّتِ کفر و اسلام مین مُباینت آشکار ہے ٭ کفار کو دینِ اسلام مین قیل و قال کرنا کب سزاوار ہے ٭ پس اِس مقام مین اسوقت جنان و لسان سے یہی پڑھنا مختار ہے ٭ کہ لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَلِیَ دِیْنِ جو فرمانِ واجب الاذعانِ پروردگار ہی ٭ اے خدا کے حبیب وے گنہگارونکے طبیب تو ہی نورِ مقدّسِ کردگار ہے ٭ تو ہی باعثِ عرشیات و فرشیات و سہر نور و نار ہی ٭ آپکے فیوضات سے آپکی ذاتِ منزّہ صفات کے لیئے جملہ کائنات کا ظہور و اظہار ہے ٭ دُرجِ دُررِ صلواتِ سَنیّہ و حُقّۂ غُررِ تسلیماتِ بہیّہ از کنوزِ قدیمۂ الٰہیّہ دائم آپکے فرق پر نثار ہی ٭ اور آپکے اہلِ بیتِ عظام اور ہمہ صحابۂ فخام پر جو آپ کی آلِ اطہار ہے ٭ **شعر**

ترا نوالِ دمادم زخوانِ لطعمنی	ترا پیالہ مدام از شرابِ یسقینی
مرا تو قبلۂ دینی ازان سبب گفتم	بہر زمان کہ لَکُمْ دِیْنُکُمْ وَلِیَ دِیْنِی

والبصیرۃ الرابعہ اے عزیز باسرّ عزیز لُبِّ لُبابِ ہذا الکتاب یہ ہی کہ ہمہ آباؤ اجدادِ جنابِ سیّد المرسلین ٭ اور جملہ اُمّہاتِ حضرتِ حبیبِ ربّ العالمین ٭ صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطّاہرین ٭ اہلِ ایمان و اہلِ جنان ہین بالیقین ٭ سیّدنا آدم صفی اللہ سے تا حضرتِ عبد اللہ کوئی فرد اونمین نہین از مشرکین ٭ بعض حضرات اُن مین رُتبۂ نبوّت سے فائزین ٭ اور باقی ہمہ ساداتِ حضراتِ اولیائے متّقین صلوات اللہ وسلامہ علی نبیّنا وعلیہم اجمعین ٭ اور یہ اعتقادِ مذکور نورٌ علیٰ نور صریح جابجا بطورِ اسیطور کتاب اللہ سے آشکار ہی ٭ اور ایسا ہی اخبارِ نبویّہ احادیث و آثارِ مصطفویّہ مین نگار ہے ٭ اور اسی پر اجماعِ ائمّہ حضراتِ اہلِ سُنّۃ اولی الابصار ہے ٭ اور یہ اعتقاد پر سداد جو اس کتاب مین مذکور ہے ٭ تو وہ اِن ائمّۂ اعلام اہلِ السُنّۃ

اصحاب و داد سے مسطور ہے ÷ باب علم المدینہ معدن العرفان والسکینہ مظہر العجائب
والغرائب ÷ سیدنا علی ابن ابی طالب ÷ غسل اللہ المنان ÷ وجہہ بماء الرضوان ÷
وحبر الامہ راس الائمہ سیدنا عبد اللہ ابن عباس علیہما رضوان اللہ ملک الناس ÷
وسیدتنا خیر النسا فاطمۃ الزہرا و ام المومنین الحمیرا و پیشوائے سالکان مسالک ÷
حضرت انس ابن مالک ÷ و حامل علم نبوی والوارث ÷ حضرت ربیعہ ابن حارث ÷
والحضرۃ المکرمہ ÷ ابن محیص و عکرمہ ÷ و معدن الحقائق ÷ والمحامد ÷ ابن جریج و سدی
و مجاہد ÷ و حافظ علوم الباری ÷ محمد بن اسماعیل البخاری ÷ والحافظ ابو عیسی الترمذی ÷
والحافظ ابو بکر صاحب عارضۃ الاحوذی ÷ والامام ابو عبد اللہ محمد بن خلیفۃ الوشتانی ÷
والحافظ شہاب الدین احمد بن محمد القسطلانی ÷ والامام محمد بن عبد الباقی بن یوسف
الزرقانی ÷ والشیخ الجلیل مظہر الدین بن محمود الزیدانی ÷ و سیدی و سندی عبد الوہاب
الشعرانی ÷ والشیخ عبد الحق بن سیف الدین الترک الدہلوی البخاری ÷ والامام شمس الدین
محمد بن احمد الانصاری ÷ والمشہور بالقرطبی رحمہم اللہ الباری ÷ والشیخ الکبیر
والغیث المطیر عبد الرؤف المناوی ÷ قدس اللہ سرہ الارضی والسماوی ÷ و معدن
الحقائق مخزن الدقائق باجنان دروی ÷ الامام ابو الحسن علی بن محمد المعروف
بالماوردی ÷ والامام عبد الرحمن بن محمد بن ادریس المنذر ÷ والشیخ شہاب الدین
الہیتمی المکی ابن الحجر ÷ والحافظ عبد الرحمن السیوطی ابو الفضل جلال الدین ÷ والامام
مصباح الظلام والفخر الرازی محمد فخر الدین ÷ و نبراس الحفاظ العظام قسقاس النقاد
العظام بالجنان الودادی ÷ ابو بکر احمد بن علی ابن ثابت الخطیب البغدادی ÷ والحافظ ابو
عبد اللہ محمد بن ابی الشریف الحسنی التلمسانی ÷ والامام الہمام ابو جعفر محمد بن الجریر

الطبرانی ÷ والمحقق العلامہ والمدقق الفہامہ ابو بکر بن سعد السمانی ÷ و قاموس الصحاح
و ناموس الصراح سیدی ابو البقاء الرضوانی ÷ والعارف الاجل والواصل الاکمل فندم سماعیل
الحقانی ÷ العلامۃ الراغب والحبر الشہرستانی ÷ وابن المنیر احمد بن محمد بن منصور الاسکندرانی ÷
والحافظ الامام الکبیر والغیث المدرار المطیر ÷ سیدی ابن النقیب المقدسی الشہیر ÷ صاحب
التفسیر التحریر والتحبیر ÷ و حجۃ الاسلام ابو حامد الغزالی ÷ و امام الحرمین عبد الملک ضیاء الدین
ابو المعالی ÷ والحافظ ابو الحسن علی السبکی شیخ الاسلام تقی الدین ÷ والامام ابو محمد سفیان
بن عیینہ وابن شاہین ÷ والعلامۃ السنوسی شارح الشفا ÷ والسمید ع صاحب التفسیر
المستر ضی ÷ والحافظ ابو الفضل عیاض بن موسی القاضی ÷ واللہ سبحانہ و تعالی
شانہ عنہم الراضی ÷ والمحقق العلامہ صاحب تحفۃ المرید ÷ وابو محمد الدمیاطی صاحب
المعجم الفرید ÷ والفقیہ النبیہ محمد المرعشی الوحید ÷ والحافظ محمد بن احمد بن سید الناس
فتح الدین ÷ و غیرہم رضی اللہ تعالی عنہم اجمعین ÷ کہ ہر ایک اپنی جائے پر مسطور ہے ÷
اونکا فیض جاری الی یوم النشور ہے ÷ صدّرھُم اللہ صدّر جزاءھم خیر الجزاء ÷
وَنَوَّرَ بَدْرًا سْتِرْضَائِھِمْ بِضِیَاءِ اللِّقَاءِ ÷

شعر

اَللّٰہُ اَبْقَاھُمْ وَعَظَّمَ قَدْرَھُمْ
بِالْعِزِّ وَالْعُلْیَا وَاَجْرٰی اَمْرَھُمْ

اے محب حبیب ÷ و اے منصف لبیب ÷ واسطے مقرین صادقین اہل سنت و جماعت کے
ایک حرف کافی و وافی بصد عتبار ہے ÷ اور واسطے منکرین کاذبین اہل شناعت کے
ہزار طومار بیکار ہے ÷ پس کلام خیوری و مرام توری با محب منصف مختار ہے ÷
نہ با مبغض متعسف کالحمار ہے ÷

بر مرد نادان نریزم علوم
کہ ضایع کنم تخم در شورہ بوم

چو در روی نگیرد عدو و اندم
برنجند بجان و برنجاندم

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی

البصیرة الخامسة اِعْلَمْ اَیُّهَا الْمُحِبُّ الصَّمِیْمُ بِالْحُبِّ الْوَفِیِّ وَالْقَلْبِ السَّلِیْمِ
کہ بعض جائے عبارتِ عربی و فارسی مسطور ہے ؛ اور اوسکا ترجمہ وہان نہین
مذکور ہے ؛ تو اسکا یہ باعث کہ اُردو مین جو مطلب مختصر وہان آشکار ہے ؛
تو اوسکی سند محض واسطے اطمینانِ جنانِ اہلِ علم و عرفان کے وہان نگار
ہے ؛ کیونکہ اُردو خوان کو اوسقدر دلیلِ طویل درکار نہین ؛ پس اوسکے ترجمہ
سے طوالِ موجبِ ملال و درازیٔ قیل و قال سزاوار نہین ؛ چنانچہ معنے آیت
اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ کا اُردو مین حسبِ تفاسیر نحاریر عیان ہے ؛
اما ترجمۂ تعبیرِ تفاسیرِ مشاہیر کا ہرگز نہین بیان ہے ؛ کہ مراتِ ضمیر منیرِ اہلِ علم و خبیر مین
اگر دربارۂ معنائے مذکور کچھہ خدشہ عکسِ چہرہ دکھلاوے ؛ تو وہ حضرت اوس
تعبیرِ تفاسیر کو پڑھکر اطمینان و تسلیۂ جنان فرماوے ؛ اور حاجتِ طلبِ تفاسیر
اور مطالعۂ کتبِ مشاہیر اوس امر مین کچھہ در پیش نہ آوے ؛ اور اسیطور بعض فوائد
جو اساسِ عقائدِ ما نحن فیہ سے زوائد ہین ؛ یا بعض اشعار عربیہ و فارسیہ کہ
بطرزِ روائحِ مدائح و فوائحِ نصائح پُر سوائد ہین ؛ تو اونکا ترجمہ تحریر و تحبیر مین نہین آیا
اِدراکِ ماہرینِ محبین کے فہم و فراست پر موقوف ٹھہرایا ؛ وقس علیٰ ہذا البعض المقام
واللہ یہدی الیٰ سبیل المرام ؛ اور بعض تعبیرِ اسناد مکرر ملحوظ ہے ؛ یعنے واسطے
بعض فوائد کے دو جائے پر مکتوب ہی ؛ مثلاً ایک جائے مختصر ایک پارہ تعبیر بطور
سند نگار ہے ؛ اور دوسری جائے مع سباق و سیاق مسلسل آشکار ہے ؛

یا ایک جائے دوسرے بیان مین ضمناً بطورِ سند بلا ترجمہ مذکور ہی ؛ اور دوسری
جائے مین اصالۃً برمحلِ خویش با ترجمہ مسطور ہے ؛ یا اوسکا ذکر اردو عبارت مین
مرقوم ہے ؛ اور بغیر اعادۂ پارۂ تعبیرِ سند غیر مفہوم ہے ؛ تو ان صورتون مین اوس
تعبیرِ سند کا تکرار ہے ؛ اور یہ ضرورت نہ مخلِ سازِ اختصار ہے ؛ اور بعض جائے
ایک مسئلہ اُردو مین بلا تعبیرِ سند آشکار ہے ؛ تو ضرور دوسرے مقام مین اوسکی
تعبیرِ سند بھی نگار ہے ؛ پس اوس مقام بلا سند مین ناظرین کو اضطرار نہین سزاوار
ہی ؛ بلکہ ما قبل و ما بعد تفحص و تجسس کرنا شایانِ حضراتِ کبار ہے ؛ نعم اگر وہ مسئلہ
نزدِ علمائے دین و ماہرانِ صادقین معروف و مشہور ہے ؛ تو اوسکی تعبیرِ اسناد
برائے اہلِ سداد تحبیر و تسطیر مین لانا کیا ضرور ہی ؛ کہ وہ حشو کلام لا کلام نزدِ اربابِ
شعور ہے ؛ اے پروردگار و اے خالقِ نور و نار حاسدین و معاندین کو خود بینی
اور عیب چینی سے محفوظ فرما اور دائم اونکو عینِ عنایت اور بصیرِ ہدایت سے ملحوظ
فرما آمین یا ربّ العالمین

فَسُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ تَسْبِيْحَ شَاكِرٍ	لِمَعْرُوْفِكَ الْمَعْرُوْفِ يَاذَا الْمَرَاحِمِ
وَصَلِّ عَلٰى خَيْرِ الْبَرَايَا نَبِيِّنَا	مُحَمَّدِنِ الْمَنْعُوْتِ صَفْوَةِ اٰدَمٍ

والبصیرة السادسة اے محبِ رسولِ کریم علیہ الصلوة والتسلیم شرح اللہ
صدرک بوفورِ انوارہ ؛ وطہر فلبک بظہورِ اسرارہ ؛ تصدیقِ جنانِ حضرت
ابو طالب عمِ شفیع الانام ؛ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ اطیب الصلوة والسلام ؛ ثابت
بلا انکار ہے ؛ اور یہی تصدیق رکنِ ایمان عند اولی الابصار ہے ؛ اور اونکے اقرارِ
لسان مین اختلافِ علمائے کبار ہی ؛ اور اجرائے احکامِ شریعت کا اقرار پر مدار ہی ؛

اور مُصدِّق بالجنان غیر مخلّد فی النّار ہی؛ اور ترکِ اقرار باوجود قدرتِ اظہار مثل
ترکِ نماز و روزہ آشکار ہے؛ کیونکہ اقرار شرطِ اجرائے اَحکام ہے؛ نہ شطر ایمان
نزدِ علمائے کرام ہی؛ اور یہ امر اظہر من الشّمس علٰی نصفِ النّہار ہے کہ جو کچھہ اوّل لمین
تصدیقِ رسول و پروردگار ہے؛ لابد اوسکا ترجمان لسان و اِقرار ہی؛ تو اقرار
شریعت مین علامتِ ایمان ہے پس جس شخص کا اِقرار بلا تصدیقِ جنان ہی؛ تو شرعاً وہ
مومن عنداللہ کافرِ پُرخسران ہی؛ اور اگر تصدیق بلا اِقرارِ لسان ہے؛ تو شرعاً وہ
کافر عنداللہ باایمان ہے؛ اور اگر اقرار مع تصدیق و ایقان ہے؛ تو وہ عنداللہ
عندالناس مومن بالاتقان ہے؛ یہی فرمان واجب الاذعان حضرتِ فرقان
ہے؛ یہی فرمانِ حضرتِ سیّد انس و جان اونپر درودِ ملکِ منّان ہی؛ کما فی
التمہید فی اصول التوحید عن الامام الاعظم والہمام الاقدم ابی حنیفۃ النعمان
بلّغہ اللہ اعلٰی غرف الجنان حیث قال والناس فی الایمان علی ثلاث مراتب احدہم
مومن عنداللہ وکافر عندالناس وہو من یعرف اللہ تعالٰی ویعتقد التوحید ولکن لم
یظہر الاقرار او یظہر الکفر تقیّۃً والثانی کافر عنداللہ ومومن عندالناس وہو من
اقر بلسانہ ولم یعتقد بجنانہ والثالث مومن عنداللہ وعندالملائکۃ والناس اجمعین
وہو من اقر بلسانہ وصدّق بجنانہ انتہی قال ابن الشیخ النبیل علی انوار التنزیل قدّس اللہ
سرّہ الجمیل ان التصدیق القلبی ہو المقصود من التکلیف بالایمان واللسان انما
ہو ترجمان عمّا فی القلب من التصدیق والایمان ومُظہر لہ فلابد ان یکون الایمان
موجودا بتمامہ قبل فعل اللسان حتی یترجمہ اللسان فعلی ہذا لا یکون الاقرار
شرطاً لتحقق الایمان کما انہ لیس برکن منہ لما سبق من الدلائل نعم لابد منہ فی الایمان

الکامل کسائر الفرائض المتعلقۃ بالجوارح وفی اجراء الاحکام فی الدنیا کجواز الصلوۃ خلفہ
وان یصلی علیہ اذا مات وان یدفن فی مقابر المسلمین وان یطالب بالزکوۃ ونحو ذلک
فان الاقرار لابد منہ فیہا بالاجماع انتہی قال الامام مصباح الظلام فخر الدین رحمہ اللہ
المتین فی التفسیر الکبیر بہذا التعبیر ان قال قائل ہہنا صورتان احداہما ان من
عرف اللہ تعالٰی ولم یجد من الزمان ما یتلفظ فیہ بکلمۃ الشہادۃ باللسان والصورۃ
الثانیۃ انہ وجد من الزمان ما امکنہ ان یتلفظ بکلمۃ الشہادۃ ولکنہ لم یتلفظ
بہا فان حکمتم فی الصورتین بانہما مومنین والاقرار اللسانی غیر معتبر فی تحقیق
الایمان فہو خرق للاجماع وان حکمتم بانہما لیسا بمومنین فہو باطل لقولہ علیہ
الصلوۃ والسلام وعلی الہ واصحابہ البررۃ الکرام یخرج من النار من کان فی قلبہ
مثقال ذرۃ من الایمان وقلبہما طافح بہ وکیف ینتفی الایمان من القلب بالسکوت
عن النطق فالجواب ان الامام الغزالی قدس اللہ سرّہ العالی منع ہذا الاجماع
فی الصورتین وحکم بکونہما مومنین وان الامتناع عن النطق یجری مجری المعاصی
التی یوتی بہا مع الایمان انتہی اور تعبیر شرح مقاصد علامہ تفتازانی اور بعض آیاتِ
قرانی اسی اوّل جلد عقائدِ خیوریّہ مین بھی مسطور ہے؛ اور اِسکے مزید جلد ثانیۂ
نجم المبین لرجم الشیاطین مین مذکور ہی؛ اَمّا تصدیق ابی طالب عمِّ شفیع الرسل والامم
صلی اللہ علیہ و آلہ وسلّم فقال فی الہدی النبوی والامتاع والتحبیر؛ ونسیم الریاض
وغیرہا من زبر النحاریر المشاہیر واعلم ان اباطالب کانت محبتہ لرسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم وعلی آلہ واصحابہ ذوی الحِکَم ومعرفتہ بانہ رسول اللہ وتصدیقہ فی
قلبہ محققۃً ولکن اللہ تعالٰی لم یظہر اسلامہ وفی ذلک حِکَمٌ عظیمۃ وعبرۃ فخیمۃ

الی آخرہا سیجیئ اور حضرتِ ابوطالب کا اعتقادِ جنان ؛ اور تصدیقِ وثیق حقیق البیان ؛ اوس قصیدۂ سدیدہ ہشتاد وچند ابیاتِ حمیدہ سے اظہر من الشمس ہے ؛ جو در شانِ تعوذ سید الکائنات علیہ افضل الصلوۃ والتسلیمات اونکا انشاء ابین من الامس ہے ؛ انیس ۱۹ اشعار اوسکے اس جلد اول عقائد خیوریہ مین نگار ہین ؛ اور چار بیت اُنسے یہان واسطے اطمینان کے سرسری آشکار ہین ؛ شعر

بِکَفَّیْ فَتًی مِثْلُ الشِّہَابِ سَمَیْدَعٍ	اَخِیْ ثِقَۃٍ حَامِی الْحَقِیْقَۃِ بَاسِلِ
حَلِیْمٍ رَشِیْدٍ عَادِلٍ غَیْرِ طَائِشٍ	یُوَالِیْ اِلٰہًا لَیْسَ عَنْہُ بِغَافِلِ
فَاَصْبَحَ فِیْنَا اَحْمَدُ فِیْ اَرُومَۃٍ	تُقَصِّرُ عَنْہُ سَوْرَۃُ الْمُتَطَاوِلِ
فَاَیَّدَہٗ رَبُّ الْعِبَادِ بِنَصْرَۃٍ	وَاَظْہَرَ دِیْنًا حَقُّہٗ غَیْرُ بَاطِلِ

اور آیتِ اِنَّکَ لَا تَہْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ سے کفر اونکا آشکار نہین ؛ اور اسکا بیان خوش عنوان عنقریب مذکور ہوئیہ جائے اضطرار نہین ؛ اور شان نزول آیت مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ مین اختلاف صحابۂ کبار ہے ؛ اور اوسکے معنے مین بھی اختلاف اولی الابصار ہے ؛ اور برطبقِ تسلیم کہ حضرتِ ابوطالب کے حق مین اوسکا نزول ہو ؛ چنانچہ اسی جلدِ اول مین قطعًا للنزاع یہی طرز معمول ہو ؛ تاہم اونکے ایمانِ عند اللہ مین اوس سے کچھ نقصان نہین ؛ صدقِ اعتقادِ جنان اور تصدیق وایقان مین اُس سے کچھ زیان نہین ؛ کیونکہ لفظ مشرکین سے اس آیت مین کافرین مراد ہو ؛ جیسا آیت اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ سے ان یکفر بہ مقصود بالسداد ہو ؛ اور یہ شرک بمعنائے کفر بدیع المثال والارشاد الساری ونہایۃ الاثیر مین نگار ہے ؛ والارشاد الی المکامن الخفیہ اور روح البیان وغیرہا مین آشکار ہے ؛ اور چونکہ

اقرارِ لسان شرعًا علامتِ ایمان بلا انکار ہے ؛ تو بر عدم اقرارِ لسان اطلاق کفر نزدِ ظاہر بینان لابد سزاوار ہے ؛ اور یہ اطلاقِ کفر شرعی نہ مانع ایمانِ نزد پروردگار ہے ؛ چنانچہ تین قسم ایمان مین یہی مضمون ائمۂ کبار ہے ؛ جیسا کہ پیش اسکے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ الاکرم سے معرض اظہار ہے ؛ قال فی مفاتیح الغیب والتحبیر وغیرہما من زبر المشاہیر ان قولہ تعالی اِنَّکَ لَا تَہْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ لا دلالۃ فی ہذہ الایۃ علی کفر ابی طالب وذلک لانہ قال عند موتہ یا معشر بنی عبد مناف اطیعوا محمدًا وصدقوہ تفلحوا وترشدوا فقال لہ علیہ الصلوۃ والسلام وعلی آلہ واصحابہ البررۃ الکرام تامرہم بالنصح لانفسہم ولا تقول لا الہ الا اللہ اشہد لک بہا عند اللہ تعالی قال یا ابن اخی قد علمت انک صادق ولولا ان یکون علیک وعلی بنی ابیک مسبۃ بعدی لقلتہا ولا قررت بہا عینک اے عزیز پرتمیز عبارتِ مذکورہ مین صداقت مسطورہ مین اقرارِ تصدیقِ جنان آشکار ہے ؛ اور عدمِ اقرارِ اظہار بھی نگار ہے ؛ ازروئے تصدیق حضرت ابوطالب اہل ایمان نزد پروردگار ہے ؛ اما علامتِ ایمان شرعًا جو اقرار ہے ؛ کہ جسپر دنیا مین اجرائے احکام کا مدار ہے ؛ وہ اوس وقت لاریب مفقود عند اولی الافکار ہے ؛ تو نفیٔ کفر ازروئے تصدیق نزدِ مفسرین کبار ہے ؛ اور آیتِ ماکان للنبی مین کفر ازروئے عدم اظہارِ اقرار ہے ؛ اور یہ جوابِ قویم برطبقِ تسلیم کہ وہ آیت اونکے حق مین بلا انکار ہے ؛ والا موافق فرمانِ واجب الاذعان علی مرتضی اوس پر رضائے کردگار ہے ؛ دوسرے شخص کے حق مین نازل ہوئی جیسا کہ اکثر تفاسیر مین نگار ہے ؛ قال فی مفاتیح الغیب والکشف عن قناع الریب والتحبیر وغیرہا من زبر المہرۃ النحاریر ان فی نزول آیۃ ماکان

للنبی وجوہ اولہا ما روی عن سعید بن المسیب عن ابیہ انہ قال لما حضرت اباطالب
الوفاۃ قال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عمی قل کلمۃ لا الہ الا اللہ احاج لک بہا
عند اللہ فقال واللہ یا ابن اخی لولا مخافۃ العار علیک وعلی بنی ابیک من بعدی
لقلتہا فقال علیہ الصلوۃ والسلام لاستغفرنّ لک ما لم انہ عنہ فمن ذلک الوقت
لا یزال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یستغفر لہ حتی نزلت ہذہ الآیۃ الکریمۃ
والثانی ما روی عن سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ انہ سمع رجلاً
یستغفر لابویہ المشرکین قال فقلت لہ اتستغفر لابویک وہما مشرکان فقال الیس
قد استغفر ابراہیم علیہ السلام لآزر فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فنزلت ہذہ الآیۃ والثالث ما روی عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب رضی اللہ
عنہما ان رجلاً اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال کان ابی یصل الرحم
ویقری الضیف ویمنح من مالہ فاستغفر لہ یا رسول اللہ فقال امات مشرکا قال
نعم فقال فی ضحضاح من النار لانہ ما قال یوما اعوذ باللہ من النار فانزل اللہ تصدیقاً
للرسول ما کان للنبی والذین امنوا الی آخر الآیۃ والرابع ما روی انہا نزلت فی ام
النبی صلی اللہ علیہ وسلم وذلک سنۃ فتح مکۃ المکرمۃ والخامس ما روی عن ابن
مسعود رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یستغفر لعمہ ایفاءً
لما قال لہ لاستغفرن لک ما لم انہ عنہ فلما علم الصحابۃ رضی اللہ عنہم انہ صلی اللہ
علیہ وسلم یستغفر لابی طالب وقد استغفر ابراہیم علیہ السلام لآزر اشتغلوا
بالاستغفار لآبائہم وامہاتہم وسائر اقربائہم الذین ماتوا علی الشرک تشبثاً
باستغفار النبی لعمہ واستغفار سیدنا ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والتسلیم

وما کانوا ماہرین عن سبب الاستغفارین فانزل اللہ تلک الآیۃ حسماً لزعمہم وقطعاً
لوہمہم لان منظر قیاسہم کان علی الظاہر وکل فرد عن الحقیقۃ لیس بماہر وقد
حملوا ما کان للنبی والذین امنوا ان یستغفروا للمشرکین علی صلوۃ الجنازۃ والدلیل
علیہ انہ تعالیٰ منع من الصلوۃ علی المنافقین وہو قولہ ولا تصل علی احد منہم
مات ابدا وفی ہذہ الآیۃ عمّ ذلک الحکم ومنع من صلوۃ الجنازۃ علی المنافق الذی
تبیّن انہ من المشرکین وان کان فی الظاہر مومنا ۔ منصفِ لبیب و محبِّ
اریب اب عینِ انصاف سے دیکھنا ضرور ہے ؛ عقلِ سلیم اور فکرِ قویم سے
تامّل کرنا موجبِ سرور ہے ؛ کہ جب شان نزولِ آیت مرقومہ مین چند روایت
اہل درایت سے آشکار ہین ؛ اور اسی اختلاف پر حضراتِ راویانِ صحابۂ کبار
ہین ؛ اور باوجود اسکے اختلافِ معنی پر بھی بعض اُولی الابصار ہین ؛ تو کسطور یہ
آیت حضرت ابوطالب کی شان مین یقیناً صادق آوے ؛ اور کیونکر حضرت
آمنہ کی شان رفیع البنیان مین اسکا نزول تطبیق پاوے ؛ اگر نزولِ آیتِ
مرقومہ حضرت ابوطالب کے حق مین ضرور ہے ؛ تو حضرت آمنہ ماجدہ کے حق مین
نزول اوسکا محظور ہے ؛ اور یہ محظور عند الماہرین غیر مستور ہے ؛ کیونکہ وفات
حضرتِ ابوطالب دُہم سالِ نبوت مین بقیل وقال ہے ؛ اور جو روایتِ نزول
حضرت آمنہ کے حق مین وہ فتح مکہ مین بعدِ ہجرت پنج سال ہے ؛ تو دونو روایتون مین
لاریب ہشت سالکا انفصال ہے ؛ پس اگر حضرت ابوطالب کے حق مین اوسکا
نزول ہے ؛ تو پھر کسطور جواز استغفار در حقِ اُمّ رسول ہے ؛ نزد منکرانِ رسول الثقلین
صلی اللہ وسلم علیہ بلا الخافقین ؛ ہرگز فرق نہین درمیانِ استغفارین ؛ تو بعد

منع حضرتِ پروردگار ÷ کیونکر جنابِ مستطاب سیدِ مختار ÷ والدہ ماجدہ کے لیئے
جنابِ الٰہی مین کرین استغفار ÷ کہ یہ خلافِ عصمتِ نبوّت ہے عند اولی الابصار
اور اگر نزدِ منکرانِ جنابِ سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ اجمعین ÷ حضرتِ
آمنہ کے حق مین اوسکا نزول ہی بالیقین ÷ نہ در حقِ حضرتِ عمِ شفیع المذنبین ÷
تو یہ بھی ایک وسوسۂ شیطانی ہی عند المنصفین ÷ کیونکہ علتِ منعِ استغفار ÷ اوسی
آیت مین ہی آشکار ÷ اور وہ لاریب یہ فرمانِ حضرتِ ربِّ کریم ÷ کہ مِن بَعدِ
مَا تَبَیَّنَ لَهُم اَنَّهُم اَصحابُ الجَحِیم ÷ اور شرک حضرتِ آمنہ اُمِّ جنابِ رسولِ کریم ÷ علیہ
الطیب الصلوٰۃ وازکی التسلیم ÷ کسی ضعیف روایت سے بھی ثابت نہین ای فہیم ÷
تو کیونکر ظاہر ہوا نزدِ منکرانِ صاحبِ خُلقِ عظیم ÷ برادرانِ شقیقانِ شیطانِ رجیم ÷
کہ وہ حضرتِ ماجدہ ساجدہ معاذ اللہ ذاتِ جحیم ÷ اور حالانکہ اُمِّ جنابِ شفیع المذنبین
صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ اجمعین ÷ اصحابِ فترت سے ہین باجماعِ ائمۂ دین ÷ وقد
قال اللہ فی کتابہ اصولا ÷ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَسُولًا ÷ اور براہین قاطعہ اور
مضامین ساطعہ بطرزِ رصین ÷ جو اس امر مین ثابت ہین نزدِ محققین ÷ اسی
جلدِ اوّل عقائد مین آشکار ہین ÷ معنائے وَلَا تُسْئَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِيمِ مین تتمہ
اوسکے نگار ہین ÷ اور برطبقِ تسلیم نزولِ آیتِ مرقومہ شانِ حضرتِ ابو طالب
مین عند الفہام ÷ بقیۂ روایاتِ شانِ نزول کا جواب باصواب منکرین پر لازم
ہی لا کلام ÷ اور یہ امر بھی اظہر من الشمس ہی ÷ ابین من الامس ہی کہ اگر تصدیقِ
حضرتِ ابو طالب نزدِ شفیع الورا علیہ الصلوٰۃ والثنا مفقود تھی ÷ معاذ اللہ اگر صورتِ
عناد و تکذیب عم اونکے نزدیک متحقق الوجود تھی تو پھر حضرت ابو طالب کے لیئے

استغفار ÷ دو حالت سے خالی نہین عند اولی الافکار ÷ ایک تو یہ کہ مغفرتِ کفار ÷
بلا تصدیق و توحیدِ پروردگار ÷ جائز ہو نزدِ جنابِ سیدِ مختار ÷ دوسری حالت
یہ کہ مغفرتِ کفار ÷ بسببِ قرابت و شفقتِ حبیبِ کردگار ÷ بدونِ تصدیق و توحید
پروردگار ÷ ممکن الوجود ہو نزدِ خالقِ نور و نار ÷ اور یہ دونو اعتقاد ÷ نہ ہرگز لائق
علمائے اہلِ سداد ÷ تو کیونکر وہ شایانِ شانِ خیر العباد ÷ چنانچہ اسی امر پر ناطق
ہی یہ قولِ کریم ÷ کہ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ اَنَّهُ عَدُوٌّ لِلّٰهِ تَبَرَّاَ مِنْهُ اِنَّ اِبْرَاهِيمَ لَاَوَّاهٌ حَلِيمٌ ÷ کیونکہ
شانِ نبوت و ایمان مانع ہی بالیقین ÷ اسسے کہ استغفار کرین مشرکین کے لیئے
متعنین ÷ اور یہی معنے ہی اس قولِ قدیم کا عند المفسرین ÷ کہ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ
وَالَّذِينَ آمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ÷ اور سبب اس منع کا یہ ہی قولِ خالق الارض
والسماء ÷ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ÷ پس
لاریب نزدِ قلبِ سلیم ÷ اِنَّ الْمُشْرِكِينَ مِنْ اَصْحَابِ الْجَحِيمِ ÷ اور ہمہ شرایع مین یہی حکمِ
پروردگار ÷ کہ جو اہلِ تصدیق و توحید نہین وہ نہ لایقِ استغفار ÷ یہی مضمون مفاتیح
الغیب و تجبیر مین ہے آشکار ÷ پس یہ فرمانِ سید انس و جان کہ لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ
تو اسکا مدار تصدیقِ جنان ہی ÷ اور یہ فرمانِ حبیب الرحمٰن کہ مالم اُنہ عنہ تو اسکا محل
عدم اقرارِ لسان ہی ÷ یعنے ای عمِ شفیق و رفیق از روئے تصدیقِ وثیق جو تیرے
ولین ہے پائدار ÷ البتہ جنابِ الٰہی مین کرونگا مین استغفار ÷ آپکی ذوات ستودہ
صفات کے لیئے لیل و نہار ÷ یہان تک کہ بسبب عدم اظہارِ اقرار ÷ کہ جسپر
شرعاً اجرائے احکام کا ہی مدار ÷ اظہارِ استغفار سے مجکو منع فرماوی پروردگار ÷
اور اسمین کمالِ پاسِ خاطرِ خالق و خلق ہی عند اولی الابصار ÷ اور مراعاتِ حقوقِ

شفقت و تربیت عمّ باوقار؛ اور نہایت و بے غایت ادب خدا اور مربّی نامدار۔ اور اوسمین امید لطفِ لطیف ہو رجائے فیضِ منیف ہی آشکار؛ پس جبکہ حبیبِ خدا علیہ الصلوٰۃ والثنا لطفِ الٰہی اور فیضِ نامتناہی سے ہین امیدوار؛ تو کیون تُرّہاتِ اضالیلِ جاہلانہ اور ہفواتِ خزعبیل مایوسانہ بکتے ہین مُنکرانِ اشرار؛ شعر

نا امیدم مکن از سابقۂ لطفِ ازل
تو چہ دانی کہ پسِ پردہ کہ خوبست و کہ زشت

اور توفیق و تطبیق ان دونو آیت پُر ہدایت مین اے فہیم؛ کہ انک لا تہدی من احببت وانک لتہدی الی صراطٍ مستقیم؛ اسی جلدِ اوّلِ عقائدِ خیوریہ مین خوش اسلوب ہی؛ اور ردِّ شبہات دربارہ ہدایتِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بھی وہان مکتوب ہی؛ پس مُلخّص الکلام فی ہذا المرام یہ کہ حضرت ابوطالب عمّ سیّد المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین کی حق مین شرعاً جائے سکوت اور محلِ آداب ہی؛ اور عند اللہ اونکا ایمان پُرایقان باصد عرفان ثابت بلا ارتیاب ہی؛ یہی اعتقادِ پُرسدادِ بندۂ مسکین محمد خیر الدین مؤلفِ ہذا الکتاب ہی؛ اور یہی اعتقاد خوش بنیادِ ائمہ اہل سنہ محققانِ اولی الالباب ہی؛ اور نزدیکِ شیعہ حضرت ابوطالب شرعاً بھی مومن بالضرور ہین؛ ولائل ایقانِ نبوّت اور عرفان واذعانِ خوارقِ عادت سے وہ متمسّکین بالسّرور ہین؛ نعم اون دلائل سے تصدیقِ حضرتِ ابوطالب متحقق الوجود ہے؛ امّا اظہارِ اقرار نزدِ طلبِ سیّدِ مختار پس وہ لاریب مفقود ہی؛ اور روایت اظہار اقرار؛ پس وہ بعد اصرار سیّد الابرار ثابت ہی نزدِ بعض محققینِ اخیار؛ اور چونکہ اوس اظہارِ اقرار پر اتفاقِ ہمہ ائمہ کبار نہین؛ تو شرعاً بغیر سکوت بصد نعوت دیگر قیل وقال سزاوار نہین؛

یہ مآبِ آداب ہی یہی صالحین کی داب ہی عاقل کو اسّے زیادہ تاکید درکار نہین جنابِ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اونکی قرابت و مودّت مین کسیکو انکار نہین؛ تعبیرِ قبیح اور تقریرِ غیر ملیح سے لسانکو اونکی شان مین آشنا کرنا سزاوار نہین کہ اوسمین اذیّتِ جنابِ رسولِ کریم علیہ الصّلوٰۃ والتسلیم آشکار ہی؛ اور واسطے موذیئے صاحبِ خُلقِ عظیم ازبسکہ عذابِ مُہین والیم اور لعنتِ پروردگار ہے؛ اور بہر طور ادب و توقیر و فیرِ جنابِ حبیبِ قدیر خاتم بشیر و نذیر مطلوب و محبوبِ کردگار ہے؛ شعر

از خدا جوئیم توفیقِ ادب
بے ادب محروم گشت از لطفِ رب

بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد
بلکہ آتش در ہمہ آفاق زد

بُذر گستاخی کسوفِ آفتاب
شد عزازیل ز جرأت ردِّ باب

ہر کہ بے باکی کند در راہِ دوست
رہزنِ مردان شد و نامرد اوست

چند حرفِ طمطراق و کاروبار
کاروبارِ خود ببین و شرم دار

ای خنک آنرا کہ ذلّت نفسہ
وای آن کز سرکشی شد خوی او

گر خدا خواہد کہ پوشد عیبِ کس
کم زند در عیبِ معیوبان نفس

چون خدا خواہد کہ پردہ کس دَرَد
میلش اندر طعنۂ پاکان دہد

ہر کرا افعالِ دیو و دد بود
با کریمانش گمانِ بد بود

گفت ایزد بر دلے دارم نظر
کو ز دردِ عشق باشد پُر اثر

ناظرِ قلبم اگر خاشع بود
گرچہ گفتِ لفظ ناخاضع بود

گر خطا گوید ورا خاطی مگو
گر بود پُرخون شہید اورا مشو

خون شہیدان را ز آب اولاتر ست
این خطا از صد ثواب اولاتر ست

کفرِ او دین ست و دینش نورِ جان
از امانِ او جہانے در امان

حاضرِ ناقص زغائب خوشتر ست
حلقۂ گر کج بود ہم بر درست

عیب کم کن بندۂ معیوب را
مُتّہم کم کن تو آن محبوب را

ہیچ قلبے پیشِ حق مردود نیست
زانکہ قصدش از خریدن سود نیست

چارۂ دلہا عطائے مُبدلیست
دادِ او را قابلیّت شرط نیست

بلکہ شرطِ قابلیّت دادِ اوست
دادِ مغز و قابلیّت ہست پوست

کوئی نومیدی مرو امیدہاست
سوئی تاریکے مرو خورشیدہاست

نا امیدی را خدا گردن زدست
چون گنہ مانند طاعت آمدست

دست را اندر اَحَد احمدؐ بزن
ای برادر وارہ از بوجہل تن

ماچو طفلانیم یا خیرَ الوریٰ
دایۂ ما تو یقین در ہر سرا

ای کہ چون تو در زمانہ نیست کس
اللہ اللہ خلق را فریاد رس

مرغ و ماہی در پناہِ عدلِ تست
کیست آن گم گشتہ کش فضلت نجست

دادہ مارا کہ بس زاریم ما
بے نصیب از باغ و گلزاریم ما

دادہ مارا ازین غم کن جدا
دست گیر ای دستِ تو دستِ خدا

صد ہزاران تحفۂ صلوات را
پیش کش کن ای خدا آن ذات را

اے محبِ صمیم باقلبِ سلیم جنابِ رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے وقت تولد سے حضرتِ ابوطالب خارقِ عادات اور ازہاصِ معجزاتِ جنابِ سید الکائنات سے دائم مشاہدہ فرماتے تھے ؛ اور بہ جمیع حادثات و واقعات میں

حبیب رب البریات سے ہمیشہ امداد چاہتے تھے ؛ لہٰذا اوس شمعِ جمالِ الٰہی پر جان وجان سے مثلِ پروانہ ؛ اونکے عشق و محبت میں کرامت و ملامت غیر کی اونکو پروا نہ ؛ اور عدمِ اظہار اقرار عند الاصرار ؛ سر لیست از اسرارِ پروردگار عقل عقلا درین ورطہ حیران و بیکار ؛ شعر

درین ورطہ کشتی فرو شد ہزار
کہ پیدا نشد تختہ بر کنار

پس امرِ کبیر جائے خطیر مین لبیب صفی اور اریب وفی کو قیل و قال نہین سزاوار ہے کہ یہ میدان نزدِ شبّان محکِ امتحان اور جائے عجز و انکسار ہے ؛ نعم یہ مقام سپر اندازی ہے ؛ نہ مرامِ جبر سازی ہے ؛ شعر

نہ ہر جائے مرکب توان تاختن
کہ جاہا سپر باید انداختن

منہا ما روی ابن سعد وابن عساکر وصاحب مصباح الظلام فی المستغیثین بخیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام عن عمرو بن شعیب بن محمد علیہم الرضوان من اللہ الصمد انہ قال قال ابوطالب کنتُ مع ابن اخی یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذی المجاز فادرکنی العطش فشکوت الیہ فقلت یا ابن اخی عطشت وما قلت لہ ذلک وانا لا اری عندہ شیئاً الا الجزع فثنی درکہ ثم نزل ای عن الدابۃ التی کانا راکبین علیہا وقال یا عم اعطشت فقلتُ نعم فاھوی بعقبہ الی الارض فاذا بالماء فقال اشرب یا عمی فشربت منہ

شیخ عبد الحق دہلوی قدس اللہ سرہ القوی در مدارج النبوۃ فرمودہ کہ حضرتِ ابوطالب باقصی الغایۃ و احسن وجوہ محافظت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل از ظہور نبوت و بعد ازان بتقدیم رسانید و بے وی طعام نمی خورد و جامۂ

خوابِ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلوی خود راست میکرد و درون و بیرونِ
خانہ آنحضرت را ہمراہ خود داشتی و حضرتِ ابوطالب در مدح آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اشعار بسیار دارد و در عہدِ کفالتِ حضرت ابوطالب نیز در مکہ معظمہ
قحط افتادہ بود ابن عساکر از عروہ رضی اللہ عنہ آوردہ کہ گفت قدوم آوردم
مکہ را و دران سال قحط عظیم بود پس آمدند قریش نزدِ حضرتِ ابوطالب برای
استسقا پس برآمد حضرت ابوطالب و حال آنکہ گرد وے کودکان بودند از قریش
و میان ایشان کودکی بود مثلِ آفتابِ تابان کہ پردۂ ابر از روئی وی برفتادہ
باشد پس گرفت او را حضرت ابوطالب و چسپانید پشت او را بکعبہ پس اشارت
کرد آن کودک بانگشتِ خود بجانبِ آسمان و حال آنکہ نیست در آسمان
نشانی از ابر پس گرد آمد قطعہائے ابر از ہر جانب و برہم نشستند و باریدن
گرفتند تا روان شد رودہا و پر شد وادی پس حضرتِ ابوطالب در قصیدۂ
خویش کہ در مدح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ از ان درین امر این شعر ہست

وَاَبیَضَ یُستَسقَی الغَمَامُ بِوَجہِہٖ	ثِمَالُ الیَتَامٰی عِصمَۃٌ لِلاَرَامِلِ

محمد بن اسحاق رَحِمَہُ اللہُ الخَلّاق این قصیدہ را زیادہ بر ہشتاد بیت ذکر کردہ
و گفتہ کہ این ابیات را در وقتے انشا فرمودہ کہ قریش اجتماع کردند بر پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم و تنفر کردند از وی کسے را کہ ارادہ میکرد اسلام را و درین ابیات ہجو
و مذمتِ قریش کردہ در انکار و عداوتِ اوشان مر آنحضرت را و ترغیب نمودہ
بر اطاعت و اذعان و قبول وی صلے اللہ علیہ وسلم و ابن التین گفتہ کہ درین
ابیات دلالت ست بر آنکہ حضرتِ ابوطالب میدانست نبوت آنحضرت را

پیش از بعثت باخبارِ بحیرا کہ نام او برجیس بود و غیر او ایشان وی صلے اللہ علیہ
وسلم و شیخ ابن حجر عسقلانی گفتہ کہ انشاء حضرتِ ابوطالب این شعر را بعد از بعثت
و معرفتِ حضرت ابوطالب نبوت آنحضرت را در بسیاری از اخبار آمدہ و باین
تمسک کردہ اند شیعہ بر اسلام وی و گفتہ کہ دیدم کتابے مر علی بن حمزہ بصری را
کہ جمع کردہ است در وی اشعار حضرت ابوطالب و زعم کردہ کہ وے مسلمان
بود و بر اسلام رفتہ است از عالم و حشویہ زعم کردہ اند کہ وی کافر مردہ است
و استدلال کردہ اند بر دعوی بچیزے کہ نیست دلالت دران انتہی کلام ابن
حجر رحمہ اللہ تعالی باز شیخ فرمودہ کہ حضرت ابوطالب وقتِ تزویجِ آنحضرت
صلے اللہ علیہ وسلم بحضرت خدیجۃ الکبریٰ خطبہ خواند کہ ترجمہ او اینست حمد و سپاس
مر آن خدای را کہ ما را از فرزندانِ حضرتِ ابراہیم و فروع حضرتِ اسماعیل
علیہما السلام گردانید و از اصلِ معدّ و مضر بیرون آورد و نگاہبانانِ بیت خود
و پیشوایانِ حرم خویش ساخت و خانۂ خود را بما ارزانی داشت و ما را بر مردمان
حاکم گردانید اما بعد بدرستیکہ این پسر برادر من کہ حضرت محمد بن عبد اللہ است
جوانی ست کہ موازنہ کردہ نشود با او ہیچ مردی از قریش مگر کہ او فزون آید
بران مرد اگرچہ در مال او قلت ست و مال سایہ ایست زائل و امریست حائل
و بتحقیق وی خواستگاری میکند خدیجہ بنت خویلد را و میگرداند مہر او را بست
شتر مایہ از مالِ من و وی را بخدا سوگند بعد ازین شانی عظیم و امری بزرگ
خواہد شد باز شیخ قدس اللہ سرہ در وقایع سال ہفتم آوردہ و دیگر محققین مثل علامہ
قسطلانی والحبر الفہامۃ الزرقانی و محمد بن اسحاق و غیرہم رضی اللہ تعالی عنہم

کہ چون کفار دیدند کہ اسلام روز بروز قوت بگیرد و شان رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ساعت بساعت ارتفاع می پذیرد و قواعد قصر شریعت بایاران فاروق و سید الشہدا استحکام می یابد و طنطنہ کوس نبوت بمسامع قبائل عرب می رسد و بہجرت نگاہ صحابہ بسوئے حبشہ دست قوت میدہد در مقام قتل و اہلاک حضرت سید لولاک برخاستند اما بواسطہ حمایت حضرت ابوطالب چیزے اظہار تعرض و تطاول نمی توانستند پس اشراف قریش نزد حضرت ابوطالب آمدند و اینچنین بیان پیش عم سید انس و جان معروض نمودند کہ یا برادر زادہ خود را با ما سپار و یا آمادہ باش برائے کارزار و یا او را بر روائح نصائح بر جادہ رہت آر کہ خدایان ما را دشنام ندہد و از مذمت آنہا باز ایستد این بگفتند و از مجلس برخاستند پس حضرت ابوطالب جناب شفیع الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام را طلبیدند و کلام جفا و عتاب قریش بمعرض اظہار رسانیدند و بعد ازان اینچنین نصیحت نمودند کہ ای فرزند ارجمند بر خود و بر من رحم بخشائی و گرہ ازین کار بستہ بکشائی زبان از طعن و عیب معبودان اوشان ببند و مزید اذیت بر ذات ستودہ صفات خویش مپسند جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم در جواب فرمودند حقا کہ حق حقیقت را احقاق نمودند کہ اے عم نیکو کار وی بزرگ نامدار آنچہ من میگویم و براہیکہ من میپویم ہمہ بامر پروردگار است و بدو خالق نور و نار است خیال کردہ کہ حمایت تو ایکہ کار است اگر در ابلاغ رسالت مرا معاونت نمائی و با اظہار دین خدا من موافقت فرمائے سعادت دارین و فخر کونین حاصل نمائی والا عون ربانی و تائید آسمانی مرا کافیست و رفاقت رفیق حقیقی مرا وافیست

و تا این مہم با خر رسد و دین خدا ظاہر نگردد دست ازین کار نمیدارم و لوم لائمین را بگوش ہوش نمی آرم اینچنین فرمودہ از مجلس برخاستند و انجاح مرام و اتمام مہام بر ذات رب الانام گذاشتند پس حضرت ابوطالب را از سخنان رسول اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم رقتے پیدا گردید و جنان و جانش بہتے ورزیدہ سید انس و جان را بہ نشانید و اینچنین معذرتے پسندید کہ ای نور جان و اے سرور جنان تو بکار خود مشغول باش ہر زمان و بہر کاریکہ ماموری با تمام رسان برب الکعبہ کہ تا من زندہ باشم درین جہان بر تو دست نیابند ہمہ منکران و این اشعار پر انوار انشا فرمودہ درین تبیان +

واللہ لن یصلوا الیک بجمعہم ... حتی اوسد فی التراب دفینا

فاصدع بامرک ما علیک غضاضۃ ... وابشر بذاک وقر منک عیونا

ودعوتنی وعلمت انک ناصحی ... ولقد صدقت وکنت ثم امینا

وعرضت دینا قد عرفت بانہ ... من خیر ادیان البریۃ دینا

لولا الملامۃ او حذار مسبۃ ... لوجدتنی سمحا بذاک مبینا

ترجمہ آن اشعار پر انوار

کس نیارد کرد قصد جانت ای فرزند من ... تا نخوابد گشت در خاک لحد جفت زمین

کار فرمان حق کن بیم از خواری مکن ... شاد باش ای نور چشم من مشو اندوہگین

بشنو از شب روشن قسمت توام ... دعوتم کردی بحق و جانب درست دین

عرض دین کردی کہ دارم روشن است ... اینکہ از ادیان بہتر است گر دیدہ ایم

گرز خوار ئے ملامت من نبودی محترز		کردمی اظہار قبول دین تو حقاً مبین

چون کفار جہد حضرت ابوطالب نامدار در حفظ و حمایت جناب سید مختار مشاہدہ نمودند پس ہمہ درمیان خود اتفاق کردہ عہد بستند کہ با بنی ہاشم و بنی المطلب مناکحت و مبایعت و مخالطت و مصاحبت و مکالمت نکنند و در ہیچ امری ایشان را معاونت و مساعدت نمائند و بہر طور قطع ارحام و سلام و کلام برخود لازم دانند و ہیچ وجہ صلح بینہم منعقد نگردانند الا بر قتل جناب شفیع الانام علیہ اطیب الصلوۃ والسلام و عہدنامہ درین باب نوشتہ موکد بایمان ساختند و چہل کس از روسائے قریش مہرہا بران وثیقہ زدند و در حریر پیچیدہ مشمع کردہ در خانہ کعبہ آویختند و کاتب آن صحیفہ منورا ابن عکرمہ بن عامر بود حق جل جلالہ و عم نوالہ دست آنرا شل نمود پس حضرت ابوطالب با بنی ہاشم و بنی المطلب بنابر کمال احتیاط جناب رسول کریم علیہ الصلوۃ والتسلیم را مع اصحاب کبار علیہم رضوان اللہ الغفار در شعب خویش در آوردند و کافران ازین معنے وقوف یافتہ آن شعب را محاصرہ کردند و ہر کس کہ ازان شعب بیرون آمدی بانواع اذیت او را متاذی میگردانیدند و اہل اسواق را بران داشتند کہ ہیچ چیز بدست ایشان نفروشند و چون در موسم حج ازان شعب بیرون می آمدند و از مردم اطرافی چیزے می خریدند ازان نیز آن کفار منع میکردند و خود بہہائی گران خریداری می نمودند حاصل کلام درین مرام اینکہ آن کفار پر شرار بساکنان آن شعب اذیت بسیار می رسانیدند و حضرت ابوطالب از وفور شفقت بر جناب

سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و آلہ الطاہرین در استحکام شعب بہر نوع کوشش بلیغ داشتے و در ہیچ وقت از محافظت شفیع الامم صلی اللہ علیہ وسلم ذات خود را در تساہل نگذاشتے و چون آفتاب عالمتاب حبیب رب الارباب در مغرب خواب متواری بودی ہمان وقت حضرت ابوطالب بر بستر خواب ہرگز ہرگز نیاسودے شمشیر حمائل کردہ گرد خانہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گشت نمودی پروانہ وار گرد آن شمع گردگار دائم طواف میفرمودی و در روز پسران و برادرزادگان را بحیانت آنذات قدسی صفات مامور ساختی حتاکہ در مدت کہ ازخدمت سید الثقلین و از حفاظت آن قرۃ العینین بہر لحظہ و ہر آن خود را پرداختے و این واقعہ جور و جفا ازان کفار پر شقا برین حضرات ارباب وفا در ہلال محرم سال ہفتم از رسالت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آشکار گردید و چون سہ سال ہمبرین منوال ازان اہل ضلال جور و جفائے پر ملال انجامید جناب خیر الوری علیہ الصلوۃ والثناء عم پر غم خود را اینچنین آگاہ فرمود کہ ارضہ بامر الہی ازان عہدنامہ تعبیر جور و جفا و قطعیت را در ربود یعنے ہمہ عبارت ظلم و قطع رحم را ازان صحیفہ خورد و برد ساختہ و نام خدا و نام مصطفی را صحیح و سالم گذاشتہ پس حضرت ابوطالب آنرا تصدیق نمود بدل و جان و گفت کہ ای حبیب الرحمن برحق ست ہر خدای رب الانام و گواہی میدہم کہ تو راست میگوئی در ہر کلام بعد ازان حضرت ابوطالب با یاران از شعب بیرون آمدند و در محجر کہ مجمع روسائی قریش بود خود را رسانیدند

چون حضرتِ ابوطالب راکفار پُر اشرار دیدند بسا تعظیم و تکریم و احترام
و تفخیم نمودند بزعم وو ہم اینکہ از حفظ و حمایتِ رسول کریم علیہ الصلوٰة والتسلیم
بسا تنگ شدہ تشریف آوردہ اند حضرت ابوطالب فرمود کہ اکنون عہدنامہ
راکہ در بابِ عداوتِ ما نوشتہ اید مصلحت متعلق بائیست کہ آنرا پیش
ما بیارید ابوجہل ازین سخن بسا مسرور گردیدہ وزعم حصول مقصد خویش
دردل ورزیدہ فوراً آن عہدنامہ را از کعبہ گرفتند و پیش حضرتِ ابوطالب
آوردند پس حضرت ابوطالب فرمودند کہ این صحیفہ ہمچنان بمہرہائی
شما مسدود گفتند نعم اے مقتدائے مسعود حضرت ابوطالب این چنین
آشکار نمود کہ محمد مصطفا علیہ الصلوٰة والثنا مرا آگاہ فرمود کہ حق تعالےٰ
ارضہ را برین صحیفہ گماشتہ تا ہرچہ تعبیر جور و قطع رحم دران مثبت بود
آنرا خوردہ محو ساختہ و نام خدا و محمد مصطفا صحیح و سالم باقی گذاشتہ پس
اگر درین اخبار معاذ اللہ کذب شود آشکار تسلیم کنم شمارا محمد مختار تا ہرچہ
باو کنید شمارا سزاوار و اگر درین اخبار او راست گفتار پس شما از مضمون
صحیفۂ دل آزار درگذرید اے روسائی جفا کار و با ما عداوت نکنید
زینہار کہ محمدؐ برحق رسولِ پروردگار پس ہمکنان این سخن را پسندیدند
و دادِ انصاف بلا اعتساف را برگزیدند و چون آن صحیفہ را بکشادند
لاریب ہمچنان یافتند کہ جناب سیّد المرسلین صلے اللہ وسلم علیہ
و آلہ الطاہرین اخبار فرمودہ کہ سوائی نام خدا و مصطفا ہمہ تعبیر جور و جفا را
ارضہ محو نمودہ پس ہمہ معاندین شرمسار شدند و از خجالت سرہا در پیش افگندند

و باوجود این ابوجہل لعین و تابعان او مہین لجاج کردند کہ ہرگز ہرگز نقص
عہدنامہ نکنند آنگاہ حضرتِ ابوطالب بایارانِ خویش اربابِ وفاق
و دور اندیش درمیانِ استار کعبہ درآمدند و بر معاندین سیّد المرسلین
بسا نفرین کردند اَللّٰھُمَّ انْصُرْنَا عَلٰی مَنْ ظَلَمَنَا وَقَطَعَ مَنْ قَطَعَ اَرْحَامَنَا
وَاسْتَحَلَّ مَا یُحَرَّمُ عَلَیْنَا و بسوئی شعبِ خویش بازگشتند و آن جماعتِ
قریش کہ در نقضِ عہدنامہ سعی داشتند بر ابوجہل و تابعانش غالب آمدند
و صحیفہ را پارہ پارہ کردہ سلاح پوشیدند و بدرِ شعب آمدہ محصوران را بیرون
آوردند تا ہمہ در منازلِ خویش قرار گرفتند و مخالفان ہیچ مقاومت
نتوانستند و در سال دہم از نبوت بدین امر ظفر یاب شدند و درین
سنہ حضرتِ ابوطالب از دنیا انتقال نمودند و ایشان بعمر ہشتاد و ہفت
سالہ بودند در مواہب لدنیہ از ہشام بن السّائب رضی اللہ عنہ آوردہ
کہ حضرت ابوطالب قریب وقتِ وفات وجوہ قریش و اکابر ایشان را
نزدِ خود جمع کردہ اینچنین وصیت فرمود کہ اے معشر قریش شما برگزیدہائے
خدائید از میان خلقِ وی و من وصیّت میکنم شمارا بخیر کہ محمد امین
و صدیق ست در قریش و قبائلِ عرب و بتحقیق آوردہ امریرا کہ مقبول دلہاست
بصد کرامت و عدم اقرار زبانہاست از روی ترسِ ملامت و اللہ می بینم
بسوئی فقرائی عرب و بادیہ نشینان و ضعیفان و مسکینان کہ اجابت
میکنند دعوت او را بہ تصدیق جنان و بزرگ میدارند فرمانِ او را با صدقِ
دل و جان و گشتند سرہائی اکابرِ قریش نگونسار و خراب گشتہ سرائی ایشان

درین دیار و آن فقرا و ضعیفان و مساکین گشتند ارباب ایشان ازبسکہ معظمین وا نیہا بسوی او شان محتاج ترین وگشتند او شان نزدوی مقربین وا نیہا ازوی بے نصیب و دور ترین وگشتند او شان در دوستیٔ وی مخلصین و در طاعت و انقیاد وی بادل صاف والہین اے معشر قریش دوستان وی باشید و فرمودہ او را حمایت کنید واللہ کسے متابعت او نکند مگر کہ راہ رشد یابد و ہیچ یکے سیرت او نگیرد مگر کہ نیک بخت باشد و ہمہ کار او بسامان ہویدا گردد و اگر نفس مرا مدتے دست دہد و اجل مرا تاخیری روی نماید البتہ حادثات را از وی باز دارم و واقعات را از وی دفع کنم این وصیت فرمود و رغبت اقامت ازین عالم بربود۔ آے محبت رسول کریم ؛ وے عاشق صادق صمیم ؛ علیہ اطیب الصلوٰۃ والتسلیم ؛ وعلی آلہ واصحابہ ذوی القلب السلیم ؛ تحبیر مسطور اور تقریر مذکور سے ازبسکہ آشکار ہے ؛ منصف غیر متعسف کے نزدیک اظہر من الشمس علی نصف النہار ہے ؛ کہ تصدیق جنان باصدق جان حضرت ابو طالب متحقق بلا انکار ہے ؛ فقط اظہار اقرار عم سید مختار بین قیل وقال اُولی الابصار ہے ؛ لاریب حضرت ابو طالب بتون بت پرستون سے بیزار تھے ؛ شراب حب وحید حضرت حبیب فرید سے دائم سرشار تھے ؛ اوس شمع جمال محبوب ذوالجلال پر فدا پروانہ وار تھے ؛ ذات محمد یمین اپنی ذات سے فانی لیل ونہار تھے ؛ صفات احمدی مین اپنی صفات سے محو بہمہ اطوار تھے ؛ اونکے نزدیک سوا اوس یگانہ کے ہمہ بیگانہ و اغیار تھے عشق حبیب سے خوش نصیب اوسی طبیب کے وہ بیمار تھے ؛ عشق حبیب مین

وہ اریب ہر زمان سنگہائے ملامت سے بُردبار تھے ؛ لیکن ہر ملامت مین صد کرامت سے حظ بردار تھے للہ درّ ما افاد فی الفارسی واجاد شعر۔

عاشقانرا ہر زمان سنگ ملامت میرسد		لیکن اندر ہر ملامت صد کرامت میرسد

نہ حب عیال واطفال مین وہ جان نثار تھے ؛ نہ ننگ وناموس وخانمان کے وہ طلبگار تھے ؛ عشق جانان مین جان وجہان سے دست بردار تھے رضا جوئی خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام مین دائم اشکبار تھے شعر

آنکس کہ ترا جوید و جان را چہ کند		فرزند و عیال وخانمانرا چہ کند
دیوانہ کُنی ہردو جہانش بخشی		دیوانۂ تو ہر جہان را چہ کند

یقول المولف المسکین اناف اللہ رحیق المحبین ان رسوخیۃ المحبۃ فی الجنان ؛ وتقویۃ المودۃ والایقان ؛ تحصل بقدر قوۃ العرفان ؛ واستحضار الاوصاف بالامعان ؛ لان المعرفۃ کالبذر والمحبۃ کالشجر والاتباع کالثمر وانما الاثمار تتبع الاشجار فابو طالب علی وفق رسوخیتہ فی العرفان ؛ وقوۃ فکرہ فی اوصاف سید الانس والجان ؛ بذل فی حب ھذا النبی الاسنی ؛ سر اسرار الاسماء الحسنیٰ تاج روس الانبیاء ؛ سراج نفوس الاصفیاء کنز مراد الرسل العظماء ؛ مرکز وداد اھل الارض والسماء حبیب اللہ علی الاطلاق ؛ طبیب ذنوب خلائق الخلاق ؛ علیہ ازکی الصلوٰۃ والتسلیم ؛ وعلی آلہ واصحابہ ذوی القلب السلیم ؛ مالہ ومالہ من الاشباح وروحہ بالافراح ؛ بغیر التعب والاتراح ؛ فاللہ الفتاح ؛ اغناہ عن المفتاح وابعدہ عن المصباح ؛ لظفرہ بالمفتوح والاصباح ؛ ففاز بحضرۃ اقترابہ ؛ وسقی من صفوۃ شرابہ ؛ فھام وطرب ؛ وبالاعداء قد حرب ؛ وعم ماقد خرب

فہو مقعدِ صدقٍ طاش ؛ وعند ملیكٍ مقتدرٍ عاش و لسانہ الحالی کان یترنم بہذا القول فی حالہٖ

حَنَانَیْكَ بِیْ رِفْقًا وَمَهْلًا عَلٰی صَدْرِیْ ۔ فَحُبُّكَ اَفْنَانِیْ وَاَفْقَدَنِیْ صَبْرِیْ
اَقُوْلُ وَقَدْ جَلَّ الْمَقَالُ عَنِ الْقَدْرِ ۔ بَدَا لِیْ وَجْهٌ مِنْكَ فِیْ حَالَةِ السُّكْرِ

فَاَنْكَرْتُ مَا یَبْدُوْ مِنَ الشَّمْسِ وَالْبَدْرِ

جَمَالُكَ قَدْ اَوْدَی الْقُلُوْبَ فَرَاعَهَا ۔ غَدَاةَ اشْتَرَاهَا فِی الْوُجُوْدِ وَبَاعَهَا
اَقُوْلُ وَاُذْنِیْ لَا تَمَلُّ سَمَاعَهَا ۔ لَقَدْ اَنْكَرَتْ نَفْسِیْ عَلَیْكَ طِبَاعَهَا

فَهَا اَنَا مِمَّا بِیْ تَحَیَّرْتُ فِیْ اَمْرِیْ

عَذَابُكَ عَذْبٌ فِی الْقُلُوْبِ نَكَالُهٗ ۔ یَهُوْنُ عَلَیْنَا فِیْ هَوَاكَ احْتِمَالُهٗ
وَوَجْهٌ سَبَانَا حُسْنُهٗ وَكَمَالُهٗ ۔ فَاَسْكَرَنَا مِنْ غَیْرِ خَمْرٍ جَمَالُهٗ

فَلِلّٰهِ مِنْ سُكْرٍ عَلَیْكَ بِلَا خَمْرِ

وَجَدْنَا جِبَالَ الْوَجْدِ فِیْكَ خَفِیْفَةً ۔ كَمَا صَارَ مِنْكَ الْحُبُّ فِیْنَا خَلِیْفَةً
وَقَوِیَتْ اَسْرَارِیْ وَكَانَتْ ضَعِیْفَةً ۔ تُقِیْمُ حُدُوْدًا فِیْ سُكَارٰی لَطِیْفَةً

وَتَضْرِبُ حَدَّ الْقَتْلِ فِی السِّرِّ وَالْجَهْرِ

شَرَابٌ بِاَفْوَاهِ الْخَوَاطِرِ قَدْ حَلَا ۔ وَكَاسٌ شَرِبْنَاهُ وَلٰكِنَّهٗ مَلَا
وَقَلْبٌ بِمَنْ نَهْوَاهُ فِی اللَّیْلِ قَدْ جَلَا ۔ مَحَاسِنَهٗ بِالْوَهْمِ فِیْ مَعْلَمِ الْعُلَا

فَیَاْخُذُ مِنْ قَلْبِی الْقِصَاصَ وَلَا یَدْرِیْ

اے محبانِ صادقین و اے معتقدانِ راسخین جو کچھ قضیۂ مسطورہ اور قصۂ مذکورہ مین شدائدِ ظاہریہ اور مصائب صوریہ نے حسب اقتضائے حکمتِ الٰہیہ اور موافق ارادتِ ازلیہ جناب رحمۃ للعالمین اور حضرات صحابۂ معظمین

اور عمِ جناب شفیع المذنبین اور اسیطور اہل بیت و آلِ طاہرین اور حضرتِ اولیائے متقین اور سائر حضرات انبیاؑ و مرسلین صلوات اللہ و سلامہٗ ابد الآبدین علی نبینا و علیہم اجمعین پر عالمِ ناسوت و ملکوت مین ظہور پایا ؛ اور بمقتضائے عالمِ اسباب اونکا صدور صحاب ذی شعور کے مشاہدہ مین آیا ؛ تو وہ سبب نزد اہلِ بصائر امرِ اختیاری ہے نہ اہل سرائر کے نزدیک وہ کارِ اضطراری ہے واللہ وہ دیدہ و دانستہ رضا بر قضا ہے ؛ قضائے ربانی رضائے صمدانی پر تسلیم و رضا ہی ؛ جو ظاہر مین جور و جفا ہے ؛ وہ اونکے نزدیک عدل و وفا ہے اونکے حال و قال سے یہی آشکار ہے ؛ اونکی زبان خوش عنوان سے یہی ترنم لیل و نہار ہے ؛ شعر

مشتاقِ تو ام باہمہ جوری و جفائی ۔ محبوبِ منی باہمہ جرمی و خطائی
صاحب نظران لافِ محبت نہ پسندند ۔ وانکہ سپر انداختن از تیرِ بلائی
بیدادِ تو عدلست جفائے تو کرامت ۔ دشنامِ تو خوشتر کہ ز بیگانہ دعائی

کیونکہ فنائے ذات و صفات اونکا مقام ہی ؛ بقائے صفات و ذات اونکا مرام ہے ؛ اقوال و افعال سے وہ فانی ہین ؛ اوسکے افعال و اقوال مین وہ جاودانی ہین ؛ یہی اونکا وردِ زبان ہی ؛ یہی وردِ اونکا حرزِ جان ہے

اَللّٰهُ قُلْ وَذَرِ الْوُجُوْدَ وَمَا حَوٰی ۔ اِنْ كُنْتَ مُرْتَادًا بُلُوْغَ كَمَالِ
فَالْكُلُّ دُوْنَ اللّٰهِ اِنْ حَقَّقْتَهٗ ۔ عَدَمٌ عَلَی التَّفْصِیْلِ وَالْاِجْمَالِ
فَالْعَارِفُوْنَ فَنَوْا بِاَنْ لَمْ یَشْهَدُوْا ۔ شَیْئًا سِوَی الْمُتَكَبِّرِ الْمُتَعَالِ
وَرَاَوْا سِوَاهُ عَلَی الْحَقِیْقَةِ هَالِكًا ۔ فِی الْحَالِ وَالْمَاضِیْ وَالْاِسْتِقْبَالِ

ہر ایک رنگ مین وہی بے رنگ اونکے رنگ مین سمایا ہی؛ اوسی
بے رنگ کے رنگ مین یہ رنگ اونکے رنگ مین آیا ہی؛ مَارَأَیْتُ
شَیْئًا اِلَّا وَرَأَیْتُ اللّٰہَ فِیْہِ کا جلوہ دکھلایا ہے؛ اوسی نے شرابِ اَیْنَمَا
تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللّٰہِ کا جام پلایا ہے؛ وحدۃ الوجود نے عالم شہود مین
سرودِ اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ سے یہی ترنّم سنایا ہے؛ شعر۔

من ندیدم درمیانِ کوئے او		در در و دیوار الّا روئے او

وَاللّٰہُ خَلَقَکُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ سے وہ ہمیشہ مست ہین؛ نیستی لَاضَارَّ وَلَانَافِعَ
اِلَّا اللّٰہُ سے دائم ہست ہین؛ ہر فعل مین اوسی فاعلِ حقیقی کے وہ نظّارہین
ہر عُسر و یُسر مین رضائے مولا کے طلبگار ہین؛ نسبتِ اَغیار سے بیزار
اوسی یار کے سب کار خوش اطوار ہین؛ شعر

من از بیگانگان ہرگز ننالم		کہ با من ہرچہ کرد آن آشنا کرد

اخوانی اہل الوحدۃ الذاتیہ عند ذوی القریحۃ الذکیہ لایفرقون بین القہر
واللطف وبین الرفق والعنف والشدۃ والرخاء والعطیۃ والبلاء بل تستقر
محبتہم بالاضداد وتستتم مودّتہم بالاتحاد وینشد لسانہم الحالی ہذا بیانہم الحالی

هَوَایَ لَهٗ فَرْضٌ تَعَطَّفَ اَمْ جَفَا		وَمَشْرَبُهٗ عَذْبٌ تَكَدَّرَ اَمْ صَفَا
وَكَلْتُ اِلَى الْمَحْبُوْبِ اَمْرِيْ كُلَّهٗ		فَاِنْ شَاءَ اَحْيَانِيْ وَاِنْ شَاءَ اَتْلَفَا

قال الحافظ نجم المسالک سیدی احمد بن المبارک معزیا الی شیخہ قطب العارفین
مرکز دائرۃ قرب الواصلین سیدنا عبدالعزیز فی کتابہ الابریز قدس اللہ
اسرارہم وافاض علینا انوارہم ان نبینا صلی اللہ علیہ وسلم یختص بالادمیۃ

التی لیس فوقہا فی الخارج مزید علیہا واما غیرہ علیہ الصلوۃ والسلام فانما توجد
فیہ علی درجۃ من الکمال لاعلی اعلی الدرجات وکذلک سائر الانوار الستۃ
من السبعۃ التی اشیر الیہا بالاحرف السبعۃ وہی حرف الادمیۃ وحرف الروحانیۃ
وحرف النبوۃ وحرف الرسالۃ وحرف العلم وحرف القبض وحرف البسط فانہ
صلی اللہ علیہ وسلم قد بلغ فیہا کلہا غایۃ الغایۃ ونہایۃ النہایۃ بحیث لیس
لاحد من الانبیاء الکرام والرسل العظام علی نبینا وعلیہم الصلوۃ والسلام مبلغ
الوصول ومطمع الحصول لانہم الفرع من ہذا الاصل الاصیل مستفیضون
تحت ظلہ الظلیل وحصلت لہ علیہ الصلوۃ والسلام تلک الاحرف مع سائر النعم
بالاکرام حین کان الحبیب مع الحبیب ولا ثالث فی المشہد والمغیب لانہ اوّل
المخلوقات علیہ الصلوۃ والتسلیمات فہناک سقیت روحہ الکریمۃ السنیّۃ تلک
الانوار القدسیّۃ بحیث صارت بہ اصلا لکل ملتمس ومادۃ مفیضۃ لکل
مقتبس فلما دخلت روحہ الباہرۃ فی ذاتہ الطاہرۃ سکنت فیہا سکنی المحبۃ
والرضا والقبول والوصول والوفا فجعلت تمدہا باسرارہا وتمنحہا بمعارفہا وانوارہا
وکانت الذات العالیہ تترقی شیئا فشیئا علی المعارج العالیہ من لدن صغرہ
الی ان بلغ اربعین سنہ؛ بحفظ من لایاخذہ نوم ولا سنہ؛ فزال السراح الذی
بین الذات والروح القدسیّہ وانمحی الحجاب الذی بینہما بالکلیۃ فحصلت
المشاہدۃ المطلقۃ لسیّد الاکوان حتی صار یشاہد کمشاہدۃ العیان بان اللہ
جل جلالہ وعلی العالمین عم نوالہ ہو المحرک بجمیع المخلوقات وناقلہم من حیز
الی حیز فی السکون والحرکات والخلائق بمنزلۃ الظروف واوانی الفخار لاتملک

لنفسها من المنافع والاضرار فارسله الله الی البریة وهو علی تلك المشاهدة الجلیة والخلائق فی عینه الشهیدة صور فارغة وذوات خالیة فلا یری الفعل منهم حتی یدعو علیهم فیهلکوا فصارت دعوته رحمة علی رحمة وهدایته نعمة علی نعمة فظهر مصداق ما قال الله فی کتابه المبین وما ارسلناك الا رحمة للعالمین وما قال سید المرسلین انما انا رحمة مهداة للاولین والاخرین صلی الله وسلم علیه وآله الطاهرین هذا بدایة مشاهدته اما نهایتها الصادقون ولا یدرك غایتها الاولون والآخرون والکل عن ادراکها بالعجز معترفون شعر

لَوْ کَانَ رُسُلُ اللّٰهِ غَیْرُ حَفِیَّةٍ	وَمُحَمَّدٌ خَیْرُ الْبَرِیَّةِ اَبْرَكُ
هٰذَا النَّبِیُّ الْهَاشِمِیُّ هُوَ الَّذِیْ	هُدِیَ الْاَنَامُ بِهٖ وَبَانَ الْمَسْلَكُ
کَمْ آیَةٍ لِمُحَمَّدٍ کَمْ حُجَّةٍ	عَزَّ الْوَلِیُّ بِهَا وَذَلَّ الْمُشْرِكُ
دَعَوَاتُهٗ مَسْمُوْعَةٌ مَرْفُوْعَةٌ	وَالْحِسُّ لَیْسَ یَصِحُّ فِیْهِ تَشَكُّكُ
لَا شَیْئَ اَعْجَبُ مِنْ دَلِیْلٍ وَاضِحٍ	یُحْیٖی بِهٖ بَعْضٌ وَبَعْضٌ یَهْلِكُ
اَمْسِكْ بِحَبْلِ مُحَمَّدٍ خَیْرِ الْوَرٰی	تَظْفَرْ بِقَصْدِكَ اَیُّهَا الْمُسْتَمْسِكُ
وَاِذَا عَجِبْتَ لِغَایَةٍ فِیْ رِفْعَةٍ	فَمَحَلُّ اَحْمَدَ غَایَةٌ لَا تُدْرَكُ

قال سیدی عبد الوهاب الشعرانی قدس الله سره النورانی ان الامام الهمام سیدنا زین العابدین رضی الله عنه لما کان فی السجن ودخل علیه بعض الاحبة ورای الحدید فی رقبته فحزن وکرب علیه فقال له الامام یا اخی اتری ان هذا یکربنی ویحزننی ثم مسك الحدید من رقبته وفتله فتفتتا مثل الخیط ثم مسکه ثانیا وارجعه کما کان ووضعه فی رقبته وقال والله ما هو الا تسلیم

للقضاء انتهی ومن ثم کان الامام الحسین رضی الله عنه فی الدارین یبادر من باطنه لتنفیذ القضاء راضیا مرضیا بتلقی البلاء طربا وفرحا للانتقال الی دار البقاء ونیل الوصال بالمشاهدة واللقاء وان کان سببه مبایعة اهل الکوفة بین الوری ولهذا قال علیه الصلوة والسلام وعلی آله واصحابه البررة الکرام ان الله تعالی ادخر البلاء لاحبابه کما ادخر الشهادة لاولیائه هذا ملخص ما فی النفحات النبویة وغیره من الزبر اللدنیة قال فی الابریز ان الولی یقدر علی اهلاك الکفرة فی آنٍ واحدٍ ومع ذلك اذا حضر المعرکة یحرم علیه ان یتصرف فیهم بشیئ من تلك القدرة اقتداء بالنبی صلی الله علیه وسلم انتهی ملخصاً

تنبیہ تنبیہ

اے مُحِبِّ سعادت شعار ہر فعلِ پروردگار سراسر پُر اَسرار ہے ؛ اور یہ امر نزدِ ذوی الافکارِ منصفانِ اَخیار خوب آشکار ہے ؛ پس قضیۂ عہدِ کفارِ پُر اشرار جو کہ مذکور ہے ؛ اور اونکا جور وجفا جو حضرت سید مختار پر مسطور ہے ؛ تو اوسمین فوائد واَسرار ازبسکہ بسیار ہین ؛ اور عوائد سدا اَطوار بے شمار ہین ؛ حضرات اولی الابصار اونسے خوب خبردار ہین ؛ اور منکرانِ حماقت شعار اونسے محروم واَغیار ہین ؛ شانِ سید المرسلین مین ہر طور وہ متاَدِّبین ہین ؛ برہانِ خاتم النبیین مین وائم یہ مُعترضین ہین ؛ فیا ایها الغافل کیف تعادی حبیب خالق النار والنور ؛ ام کیف تحارب من یعلم خائنة الاعین وما تخفی الصدور ؛ اعاذنا الله من ذلك الارتداد والوزر الموفور

بجاہ معاذنا وملاذنا فی یومنا ھذا ویوم النشور ؀

فیا من بات یحقر بالنبی ۔ وعین اللہ شاھدۃ تراہ
اما تخشی من اللہ بان طرداً ۔ وتوذی مصطفاہ مجتباہ
تبادر بالعداوۃ منک مولیٰ ۔ وتحسب ان ربک لا یراہ
فویل العبد من ایذاء ربی ۔ وایذاء الرسول وقد نھاہ
فیندم حسرۃ من بعد فوت ۔ ویبکی حیث لا یجزی بکاہ
یعض یدیہ من اسف وحزن ۔ ویندم حسرۃ ما قد عراہ
فخف من وزر ایذاء وحاذر ۔ ھجوم الموت من قبل ان تراہ
وبادر بالمتاب وانت حی ۔ لعلک ان تنال بہ رضاہ
ولذ بالمصطفی محبوب رب ۔ رسول قد حباہ واجتباہ
علیہ صلوۃ رب الخلق طراً ۔ سلام عطر اللہ نیا شذاہ

رد شبہاتِ منکرین دربارۂ حضرتِ عم سید المرسلین
صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین

شبہ اول آنکہ چون حضرت ابوطالب وفات یافت حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ نزد رسول کریم علیہ الصلوۃ والتسلیم آمد وگفت کہ ان عمک الضال قد مات پس آنحضرت بگریستند وفرمودند کہ غسل دہ اورا وتجہیز وتکفین وی بجا آر گفت یا رسول اللہ انہ مات مشرکا پس فرمود اذہب فوارہ غفر اللہ لہ ورحمہ وآنحضرت ہمراہ جنازۂ ابوطالب می رفتند وگریہ وزاری

بسیار می نمودند وہی فرمودند کہ اے عم من شرائط صلۂ رحم بجا آوردی ودر حق من ہیچ تقصیرے نکردی خدائے تعالیٰ ترا جزائی خیر دہاد ہذا الملخص ما فی مدارج السالکین وروضۃ الاحباب ومدارج النبوۃ وغیرہا من زبر اولی الالباب پس یہ قول علی مرتضی کہ انہ مات مشرکا جو بالا نگار ہے تو اس سے کفر حضرت ابوطالب کا آشکار ہے ؀ ای عزیز پُر تمیز اسکا جواب باصواب ؀ یہ ہے عند اولی الالباب کہ اس کفر سے تصدیق جنان مین کچھہ نقصان نہین ؀ آپکے ایمان عند الرحمن مین کچھہ زیان نہین ؀ اور یہ جواب اوسی قول سے بچند وجوہ آشکار ہے ؀ جو حضرت علی مرتضی شیر خدا رضی اللہ عنہ سے نگار ہے ؀ از انجملہ یہ کہ جناب شفیع الرسل والامم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسب تصدیق غسل وتجہیز وتکفین شرعی کا حکم فرمایا ؀ اور حضرت علی مرتضی نے عدم اظہار اقرار پر اجرائے احکام شرعیہ کو ممنوع ٹھہرایا ؀ پس رسولِ مقبول نے قول علی مرتضی کو قبول کیا ؀ اور عدم اجرائے احکام شرعیہ کا حکم دیا ؀ جیسا کہ اذہب فوارہ مذکور ہے ؀ کہ تقدیم حکم ظاہر شرع ضرور ہے ؀ وجہ دوسری یہ کہ دعائی جناب حبیب رب الارباب جو مذکور ہے ؀ کہ غفر اللہ لہ ورحمہ بعد اوس حکم کے بالا مسطور ہے ؀ تو بغیر تصدیق جنان اوس دعا کا ظہور سید الانس والجان سے محظور ہے ؀ کیونکہ یہ امر اظہر من الشمس نزد ذی شعور ہے ؀ کہ اہل کفر نہ لائق مغفرتِ پروردگار ہے ؀ ابد الآباد بالاعتماد وہ سزاوار نار ہے ؀ کہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ فرمانِ کردگار ہے ؀ اور خاتم الانبیا کے لیئے جوازِ استغفار ؀ کفار کے حق مین قبل منع پروردگار ؀ ایک زعم باطل ہے

عند اولی الابصار ؛ کیونکہ محالاتِ شرعیہ سے ہی مغفرتِ کفار ؛ بغیر توحید
وتصدیقِ انبیائے کبار ؛ اور خدا سے طلبِ محال شانِ نبوت کی نہیں
سزاوار ؛ چہ جائیکہ طلب کریں اوسکو جناب سیدِ مختار ؛ صلے اللہ وسلم علیہ
وآلہ الاطہار ؛ کیونکہ اوس طلب سے اونکے لیئے اثباتِ جہل ہی آشکار ؛ کہ وہ عقائد
ضروریہ سے ماہر نہ تھے زینہار ؛ معاذ اللہ شانِ خدا سے نہ تھے وہ خبردار ؛
حالانکہ جہالت وضلالت سے وہ دائم معصوم ہین بصد اقتدار ؛ قال
فی الشفاء وغیرہ من زبر الکملاء ان الانبیاء علیہم الصلوۃ والثناء معصومون
قبل النبوۃ من الجہل باللہ وصفاتہ والتشکک فی شیٔ من ذلک وقد تعاضدت
الاخبار والآثار بتنزیہہم عن ہذہ النقیصۃ منذ ولدوا ونشأتہم علی التوحید
والایمان ومعرفۃ الاسرار واشراق الانوار ولطائف السعادۃ وشرائف السیادۃ
ومستند ہذا الباب النقل ثم قال وقد استبان لک مما قررناہ ما ہو حق من
عصمتہ صلے اللہ علیہ وسلم عن الجہل باللہ وصفاتہ وکونہ علی حالۃ تنافی العلم
بشیٔ من ذلک کلہ بعد النبوۃ عقلاً واجماعاً وقبلہا سمعاً ونقلاً وبشیٔ مما قررہ
من امور الشرع قطعاً وتنزیہہ عن الکبائر اجماعاً وعن الصغائر تحقیقاً وجمہور
الفقہاء علی ذلک من اصحاب الامام ابی حنیفۃ ومالک والشافعی رضی اللہ عنہم
انتہی ملخصاً قال فی الفتوحات المکیۃ وغیرہ من الزبر الدینیۃ ان القرآن حصل
عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل نزول جبریل علیہ السلام بہ مجملاً غیر
مفصل الآیات والسور فلہذا کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم یعجل بہ حین کان
جبریل ینزل علیہ صلی اللہ علیہ وسلم بالقرآن فقیل لہ لا تعجل بالقرآن الذی

عندک من قبل ان یقضی الیک وحیہ فلا تلقیہ مجملاً علی الامۃ قبل ان یقضی الیک وحیہ فلا یفہمہ احد منہم
لعدم تفصیلہ والتفصیل ہو الفرقان وقل رب زدنی علماً تفصیل ما اجملتہ
فی من معان التوحید والاحکام لا زدنی احکاماً کما توہمہ بعضہم فقد کان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یقول اترکونی ما ترکتکم انتہی قال فی روح البیان وغیرہ من
زبر اہل الاتقان ان الحق عرف نبینا علیہ الصلوۃ والسلام وعلی آلہ واصحابہ البررۃ
الکرام بان القرآن وان اخذ تدعنا من حیث معناہ بلا واسطۃ فان انزالنا
ایاہ مرۃ اخری من جہۃ الواسطۃ یتضمن فوائد زائدۃ منہا افہام المخاطبین
بہ لان الخلق المخاطبین بالقرآن حکم ارتباطہم بالحق انما ہو من جہۃ سلسلۃ الترتیب
والوسائط کما ہو الظاہر بالنسبۃ الی اکثرہم فلا یفہمون عن اللہ الا من تلک الجہۃ
ومنہا معرفتک اکتساء تلک المعانی العبارۃ الکاملۃ وتستجلی فی مظاہرہا من
الحروف والکلمات فیجمع بین کمالاتہ الباطنۃ والظاہرۃ فتجلی بہا روحانیتک
وجسمانیتک ثم یتعدی الامر منک الی امتک فیاخذ کل منہم حصتہ منہ علماً
وعملاً انتہی قال الحافظ ابن المبارک فی الابریز معزیاً الی قطب الواصلین سیدی
عبد العزیز قدس اللہ اسرارہما وافاض علینا انوارہما ان القرآن العظیم اندرجت
فی معناہ علوم الاولین والآخرین لو فسر القرآن بالمعنی الحقیقی لعلم ظاہر القرآن
وباطنہ وعلم من باطنہ ما کانت الارواح علیہ قبل دخولہا فی الاشباح وما تکون
بعد المفارقۃ وعلم منہ کیف یستخرج سائر العلوم من القرآن بہا تدرک علوم الخلائق
من اہل السموات والارضین وکیف توخذ ہذہ الشریعۃ الجامعۃ بل جمیع
الشرائع الماضیۃ وجمیع ما اشرنا الیہ فی اجزاء العلوم السابقۃ من معرفۃ العواقب

والعلوم المتعلقة باحوال الثقلین ومعرفة سائراللغات وغیرذلك مماذکرناه وممالم نذکره وکل ذلك قطرة من البحرالذی فی باطنه صلی الله علیه وسلم فلوفہم القران بهذاالطریق یظهرعند ذلك ماتدهش منه العقول وتطیش عند سماعه ویتحقق انه لواجتمع اهل السموات والارض علی ان یاتوا بسطر واحدمن القران الشریف لماقدروا علیه فسبحان من خص نبینا صلی الله علیه وسلم بالاسرارالتی لاتکیف ولاتطاق وایضا قال فیه وقد انزل هذاالقرآن علی سبعة احرف منها حرف لعلم ونورهذالحرف ینفی الجهل عن صاحبه ویصیر به عارفا حتی لوفرض شخص خلق فی شاهق جبل ولم یخالط احدا وترك هنا حتی کبرثم جیئ به الی المدینة وقد امده الله بنورهذاالحرف فانه لایقدران یتکلم معه من تعاطی العلم طول عمره فی باب من الابواب فکیف علم النبی صلی الله علیه وسلم انتهی ومن ثم قال الله فاطرالارض والسماء ولایحیطون بشیٔ من علمه الابماشاء

فَاَنْتَ رَسُوْلُ اللهِ اَعْظَمُ کَائِنٍ ۔۔۔ وَاَنْتَ لِکُلِّ الْخَلْقِ بِالْحَقِّ مُرْسَلُ

عَلَیْكَ مَدَارُالْخَلْقِ اِذْاَنْتَ قُطْبُهُ ۔۔۔ وَاَنْتَ مَنَارُالْحَقِّ تَعْلُوْ وَتَعْدِلُ

فُؤَادُكَ بَیْتُ اللهِ دَارُعُلُوْمِهِ ۔۔۔ وَبَابٌ عَلَیْهِ مِنْهُ لِلْحَقِّ یَدْخُلُ

یَنَابِیْعُ عِلْمِ اللهِ مِنْهُ تَفَجَّرَتْ ۔۔۔ فَفِیْ کُلِّ حَیٍّ مِنْهُ لِلّٰهِ مَنْهَلُ

مَنَحْتَ بِفَیْضِ الْفَضْلِ کُلَّ مُفَضَّلٍ ۔۔۔ فَکُلٌّ لَهٗ فَضْلٌ بِهٖ مِنْكَ یَفْضُلُ

تَجَلَّیْتَ جَلَّ اللهُ فِیْ وَجْهِ اٰدَمَ ۔۔۔ فَسَجَدَ لَهُ الْاَمْلَاكُ حِیْنَ تَوَسَّلُوْا

فَیَامُدَّةَ الْاِمْدَادِ نُقْطَةَ خَطِّهٖ ۔۔۔ وَیَاذُرْوَةَ الْاِطْلَاقِ اِذْ یَتَسَلْسَلُ

مُحَالٌ یَحُوْلُ الْقَلْبُ عَنْكَ وَاِنَّنِیْ ۔۔۔ وَحَقِّكَ لَا اَسْلُوْ وَلَا اَتَحَوَّلُ

عَلَیْكَ صَلٰوةُ اللهِ مِنْهُ تَوَاصَلَتْ ۔۔۔ صَلٰوةُ اتِّصَالٍ عَنْكَ لَا تَتَنَصَّلُ

لُبِّ لباب فی ہذاالباب یہ ہے کہ جب متحقق ہوا عنداولی الابصار ٭ کہ تولّد ہوئے ہمہ حضراتِ انبیائے کبار ٭ باایمان واحسان ومعرفتِ اسرار ٭ معصومین جہالت سے درذات وصفات کردگار ٭ خصوصًا جنابِ سالتمآب شفیعِ روزِشمار ٭ کہ قبلِ تولّد ماہر ہین بہ تعلیم پروردگار ٭ ہمہ احوالِ اوّلین وآخرین سے بجمیعِ اطوار ٭ معلّم اہل سموات وارضین ہین بہمہ علوم واخبار ٭ ماہر بجمیع علومِ قرآنِ پُراسرار ٭ قبلِ نزولِ جبرئیل علیہ السلام بفرقانِ پُرانوار ٭ یہ قرآن ایک قطرہ ہی پیشِ دریائے علومِ سیّدِمختار طاعت الٰہی مین جنابِ سیّدالابرار ٭ نہ محتاجِ نزولِ جبرئیل بفرمانِ خالقِ نورونار ٭ آپکے وجودِ پرجود سے بغیرامرِ آشکار ٭ صادرہوتے ہمہ افعال واقوال حسب رضائے پروردگار ٭ اونکے علم سے مخفی نہین آسمان وزمین مین کوئی کار ٭ ماکان ومایکون سے لاریب وہ خبردار ٭ توکیونکر بغیرِ تصدیقِ عمِ رفیقِ نامدار ٭ اونکے لیئے خدا سے رسولِ کریم علیہ الصلوة والتسلیم کرین استغفار ٭ واللہ وہ استغفار بغیر تصدیق جنان ممکن نہین زنہار ٭ اور چونکہ ذاتِ سیّدالکائنات ذوالجہتین ہے بالبیّنات ٭ مظہر الوہیّت وعبودیّت ربوبیّت ومربوبیّت ہی باجمیع صفات ٭ توثبوتِ تصدیقِ جنان اورعدمِ اقرارِ لسان ہردو پر آپنے حکم مرتّب فرمایا ٭ ہرایک مقام سے اپنا مرام حسب ظاہر و باطن الکلام کماحقہ پایا ٭ یہی آپکی ذات کے سزاوار ہے ٭ یہی عین عدالت آشکار ہے ٭ ہرایک اہلِ حق

اُسے حق سے واصل ہے ؛ فیض خالق و خلق ہر ایک حاصل ہی ؛ کیونکہ وہ ذات مستفیضِ اوّل و مفیضِ ثانی ہے ؛ فیضِ نورِ قدیم ذاتِ ربّانی ہی ؛

قال العلامة داود بن محمود قدس الله سرّہ المسعود فی شرح فصوص الحکم ولما کانت حقیقتہ الانسانیّة مشتملة علی الجهتین الالهیّة والعبودیة فلا ینصر لها الربوبیّة المطلقة اصالة بل تبعیّة وهی الخلافة فلها الاحیاء والاماتة واللطف والقهر والرضاء والسخط وجمیع الصفات لتتصرف فی العالم وفی نفسها وبشریتها ایضا لانها من العالم وبکاؤہ علیه الصلوة والسلام وضیق صدرہ فی بعض الامور لا ینافی ما ذکر فانه من بعض مقتضیات ذاته وصفاته ولا یعزب عن علمه مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء من حیث مرتبته والکان یقول انتم اعلم بامور دنیاکم من حیث بشریته انتهی .

زہی عزّ و علائے منتہائے اوجِ انسانی	نبیِّ بشر مبیّن مہبطِ تنزیلِ فرقانی
امیرِ عالم امری شہِ معمورۂ خلقی	ادیبِ عُلوی و سفلی رسولِ انسی و جانی
ظہورِ کاملِ ذات و صفاتِ حضرتِ یزدان	حبیبِ سیّد و محبوبِ خاص الخاص ربّانی
رحیمی رحمۃ للعالمین شافعِ خلقے	کریمِ اکرمُ الخلق سراپا فیضِ رحمانی
درخشان آفتابِ حسنِ محبوبے	چہ شمعِ صبح در بزمش نمائد ماہِ کنعانی
شبستانِ جہان روشن ز نورِ ماہِ روئے او	ز تابِ شعلۂ روئش کند خورشید خشانی
کمند و ریک نگہ واجب نما آئینہ دل را	بیک چشمک زند انداز رخش زنگارِ امکانی
حق اندر شانِ تشبیہی محمد نامِ خود خواندہ	محمد غیرِ حق نبود بحکمِ قولِ عرفانی
چہ وسعت دادہ یا رب بخلقِ آن عظیم الشان	کہ انّی عبدہٗ گوید بجائے قولِ سبحانی

نعم اندر دولت گر بر زخِ کبراش جاگیرد	نہ بینی تا ابد سوئے پریشان و حیرانی

ای حاذقِ صفی و وے صادقِ وفی یہ فرمانِ خوش عنوان حبیب ربّ العباد کہ حق سبحانہ و تعالیٰ شانہ ابوطالب را جزائی خیر دہاد ؛ دعائے حصولِ خیر بیقین و قال ہی ؛ تصدیقِ حضرتِ ابوطالب پر دال ہی ؛ کیونکہ جمیع حسناتِ کفار محبطہ ہین نزد اولی الابصار لما قال الله فی حق الکفار قہرا مقہورا ؛ وَقَدِمْنَا اِلٰی مَا عَمِلُوْا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنٰهُ هَبَآءً مَّنْثُوْرًا ؛ ولقوله سید الانس والجان فی حق عبد الله بن جدعان لا ینفعه ما کان یصل الرحم ویطعم المساکین لانه لم یقل یوما رب اغفر لی خطیئتی یوم الدین ؛ پس حسناتِ کفار ؛ نہ لائق جزائے خیر زنہار ؛ دارِ آخرت ہین نزد اولی الابصار ؛ کیونکہ اہلِ کفر کو جزائی حسنات لاریب دنیا ہین حاصل ہے بالبیّنات قال فی تفسیر البقاعی والتحبیر وغیرهما من زبر النحاریر ان الکافر یوقف علی ما عمله من خیر علی انه جوزی به فی الدنیا وانه احبط لبنائه علی غیر اساس الایمان فهو صورة بلا معنی لیشتد ندمه ویقوی حزنه واسفه والمومن یراہ لیشتد سرورہ به وفی جانب الشر یراہ المومن ویعلم انه قد غفر له فیکمل فرحه والکافر یراہ فیشتد حزنه وترحه ولا یلزم من مجرد الرؤیة المجازاة کما فی حق المومن وذلک من فضل الله تعالی علی من یشاء من عبادہ پس دعائے حضرت حبیب ربّ العباد ؛ کہ حق تعالیٰ ابوطالب را جزائے خیر دہاد ؛ جو ادائے صلۂ رحم وغیرہ ہین مذکور ہے ؛ بکمالِ شفقتِ حضرت ابوطالب ہین مسطور ہے ؛ تصدیقِ جنان پر اوسکی آساس ہی ؛ یہ امر اظہر من الشمس بلا التباس ہے ؛ محبتِ اہل انصاف کے لیئے ایک حرف کافی و بسیار ہے ؛

اور مبغض اہل عتساف کے نزدیک ایک دفتر غیر وافی و بیکار ہے ؛ اللھم احفظنا من خسران العلم والجھول ؛ واعصمنا من خذلان الیوم المھول ؛ وبلغنا غایۃ المقصود والمسئول ؛ واخلع علینا خلع الجود والقبول ؛ بحق حبیبک نبی الانبیاء والمرسلین وبحرمۃ محبیہ وآلہ وصحابہ الطاہرین وتعلم تغرد عنادل ارواحنا بھذا فی کل حین بسھر اللیالی وارسال اللآلی والقلب الحزین شعر

عَلٰی اَبْوَابِکُمْ عَبْدٌ ذَلِیْلٌ ، قَلِیْلُ الصَّبْرِ نَاصِرُہٗ قَلِیْلٌ

لَہٗ اَسَفٌ عَلٰی مَا کَانَ مِنْہُ ، وَحُزْنٌ مِنْ صُدُوْدِکُمْ طَوِیْلٌ

یَمُدُّ اِلَیْکُمْ کَفَّ افْتِقَارٍ ، وَدَمْعُ الْعَیْنِ مِنْ اَسَفٍ یَسِیْلُ

یَرَی الْاَحْبَابَ قَدْ وَرَدُوْا جَمِیْعًا ، وَلَیْسَ لَہٗ اِلٰی وِرْدٍ سَبِیْلٌ

وَکَیْفَ یُضَامُ جَارُکُمْ وَاَنْتُمْ ، کِرَامٌ لَا یُضَامُ لَکُمْ نَزِیْلٌ

فَاِنْ تُرْضِیْکُمْ طَرْدِیْ وَبُعْدِیْ ، فَصَبْرِیْ فِیْ مَحَبَّتِکُمْ جَمِیْلٌ

وَحَقِّ وِلَائِکُمْ وَشَدِیْدِ شَوْقِیْ ، سُلُوِّیْ عَنْ ہَوَاکُمْ مُسْتَحِیْلٌ

قَطَعْتُ بِحُبِّکُمْ اَیَّامَ عُمْرِیْ ، فَلَا اَسْلُوْ وَقَدْ بَقِیَ الْقَلِیْلُ

تُحَدِّثُنِی الصَّبَا عَنْکُمْ حَدِیْثًا ، یَصِحُّ بِنَشْرِہِ الْجِسْمُ الْعَلِیْلُ

فَاَشْکُرُ مِنْ شَذَاہَا حِیْنَ ہَبَّتْ ، وَاَنْظُرُ حِیْنَ مَالَتْ اَصِیْلُ

وَتَرْوِیْ عَنْ شَفِیْعِ الْخَلْقِ طُرًّا ، حَدِیْثًا فِیْہِ لِلْمُضْنِیْ دَلِیْلٌ

ہُوَ الْمُخْتَارُ مِنْ کُلِّ الْبَرَایَا ، ہُوَ الْہَادِیْ الْبَشِیْرُ ہُوَ الْجَلِیْلُ

عَلَیْہِ مِنَ الْمُہَیْمِنِ کُلَّ وَقْتٍ ، سَلَامٌ دَائِمًا اَبَدًا جَمِیْلٌ

دوسرا شبہ یہ کہ حدیث شریف مین آیا ہی ؛ جناب رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے

فرمایا ہے ؛ جیساکہ صحیح بخاری مین یہ حدیث مسطور ہے ؛ بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما مذکور ہے ؛ کہ اہون اہل النار عذابًا ابوطالب مُنْتَعِلٌ بنعلین یغلی منہما دماغہ اور تیسری حدیث مین مسطور ہے آشکار کہ لولا انا لکان فی الدرک الاسفل من النار ؛ اور ایسا ہی حدیث شریف مین ہی نگار کہ ہو فی ضحضاح من النار پس اگر حضرت ابوطالب اہلِ تصدیقِ جنان ہین ؛ تو کیون اسقدر مبتلائے عذابِ نیران ہین ؛ عذابِ عدمِ اظہار اقرار ؛ مثلِ عذابِ ترکِ نماز وروزہ ہے آشکار ؛ کما عن المحققین اولی الابصار ؛ پس اسقدر مزید عذابِ نیران منافیئے تصدیق ہے بیگمان ؛ تو اسکا جواب باصواب ؛ یہ ہے عند اولی الالباب کہ قال اللہ جل جلالہ وعلی العالمین عم نوالہ فی کتابہ قولًا منیرًا ؛ یا نساء النبی من یأت منکن بفاحشۃ مبینۃ یضاعف لھا العذاب ضعفین وکان ذلک علی اللہ یسیرا ؛ قال فی التحبیر والعرائس وروح البیان وغیرھا فی تفاسیر اھل الاتقان ان الذنب یعظم بعظم جانیہ وزیادۃ قبحہ تابعۃ لزیادۃ شرف المذنب والنعمۃ فلما کانت الازواج المطھرۃ امھات المومنین واشراف نساء العالمین کان الذنب منھن اقبح علی تقدیر صدورہ وعقوبۃ الاقبح اشد واضعف وللہ در ما افاد فی المثنوی واجاد

آنچہ عین لطف باشد بر عوام	قہر شد بر عشق کیشانِ کرام

ومن ثم قالوا حسنات الابرار سیئات المقربین ولا یخفی علی اللبیب الاریب ان الثواب والعقاب علی قدر نفاسۃ النفس وخستھا یزید وینقص وان زیادۃ العقوبۃ علی الجرم من امارات الفضیلۃ کحد الحر والعبد وتقلیل ذلک من امارات النقص وذلک لان اھل السعادۃ علی صنفین صنف منھم السعید والاخر الاسعد

فالسعید من اهل الجنة الصوریة والاسعد من اهل الجنة المعنویة فاذا صدرت من السعید طاعة فاعطی بها اجراواحدا من الجنة وان صدرت منه معصیة فاعطی بها عذاباً واحدا من النار واذا صدرت من الاسعد طاعة فاعطی بها اجرا مرتین وذلك بان یزید له بها درجة فی الجنة الصوریة ودرجة فی الجنة المعنویة وهی قربة العندیة وان صدرت منه معصیة یضاعف له العذاب ضعفین بنقص درجته من الجنة الصوریة ومس الم النار وبنقص مرتبته من القربة ومس الم البعد فهو منتعل بنعلین یغلی منهما دماغه ومن هنا دعاء السری السقطی قدس الله سره بلطف الاحباب اللهم ان کنت تعذبنی بشیء فلا تعذبنی بذل الحجاب شعر

أیا سیداً کل المحاسن قد حوی — ومن هجره داء ومن وصله دوا
ومن بعده سقم ومن قربه قوی — أتترك من یهواك فی معرك النوی
وتمنع ودّ الوصل وذاك مباح

فلو سمعت أذناك فی اللیل أنتی — لرقت لما بی من هواك وحنتی
حنانیك بی کم ذا تجدد محنتی — وتظهر فی وقت التجلی لفتنتی
علیّ وأیدی الواردات صفاح

أتطلب منی فی هواك تستّرا — وقد نال غیری منك ما یتخیرا
وفی حلل التقریب یمشی تبخترا — وأترك مقصوص الجناح محیرا
وغیری له عند السماع جناح

وحسبك ربع الصدر منی قد عفا — وحسن عزائی للجفاء قد انتفی
فإن بحت فاعذرنی فقد برح الجفا — فلیس علی من صاح فی وحدة الصفا

إذا بشاهد من یحب جناح

وهبتك قلباً لم تزل فیه ثاویاً — وأظهرت ودّاً فی الحشا لك طاویاً
وآلیت إنی لا أری عنك سالیاً — رضیت بما ترضی إذا کنت راضیاً
وإلا فحسبی فی الوجود صیاح

ملخص الکلام فی هذا المرام یہ کہ حضرت ابوطالب عم شفیع المذنبین ؛ از روئے قرابتِ سید المرسلین ؛ و تربیت و شفقتِ حبیبِ رب العالمین ؛ و تائیدِ اظہار دین متینِ خالقِ آسمان و زمین ؛ صاحبِ مراتبِ عالیہ اور مآربِ غالیہ ہین بالیقین ؛ عشقِ محمدی مین اپنی صفات و ذات سے فانی تھے پروانہ وار ؛ محبتِ احمدی مین جاودانی تھے ہمہ حرکات و سکنات سے دست بردار اوس محبوبِ ذوالجلال پر مال ؛ و منال جان و جانسے تھے دائم نثار ؛ یہی اونکا وردِ زبان حرزِ جان تہالیل و نہار ؛ شعر

إن الحبیب الذی یرضیه سفك دمی — دمی حلال له فی الحل والحرم
والله لو علمت روحی بمن علقت — قامت علی رأسها فضلاً عن القدم
یا لائمی لا تلمنی فی هواه فلو — عاینت منه الذی عاینت لم تلم
یطوف بالبیت قوم لا بجارحة — بالله طافوا فأغناهم عن الحرم
ضحی الحبیب بنفسی یوم عیدهم — والناس ضحوا بمثل الشاة والنعم
للناس حج ولی حج إلی سکنی — تهدی الأضاحی وأهدی مهجتی ودمی

پس چونکہ حضرت ابوطالب باوصافِ حمیدہ شریف ہین ؛ فضائل و شمائل مین ازبسکہ منیف ہین ؛ اور انسے عدمِ اظہارِ اقرار باوجود اصرارِ سید مختار

ظہور مین آیا ؛ اگرچہ بقضائے حکمتِ ازلیہ اور فحوائے قدرتِ سرمدیہ نے
اسمقام مین اپنا سر دکھلایا ؛ اما شرعاً اوس عدمِ اقرار نے بہ نسبتِ
حضرتِ ابوطالب قرار پایا ؛ اور عظمتِ ذنب و طاعت کو حسب عظمتِ
مذنب و مطیع حکمتِ الٰہیہ نے مقرر ٹھہرایا ؛ جیساکہ ازواجِ مطہراتِ سید الکائنات
علیہ افضل الصلوات واکمل التحیات کی شان رفیع البیان مین مذکور ہے ؛
کہ یٰنِسَاءَ النَّبِیِّ مَنْ یَّاْتِ مِنْکُنَّ بِفَاحِشَۃٍ مُّبَیِّنَۃٍ یُّضٰعَفْ لَہَا الْعَذَابُ ضِعْفَیْنِ
مسطور ہے ؛ وَمَنْ یَّقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِہَا اَجْرَہَا مَرَّتَیْنِ
اوسکے بعد نگار ہی ؛ اور چونکہ بلا تخصیصِ موردِ خاص عام لفظ پر از روئے
اصول حکم کا مدار ہے ؛ تو ہر ایک مذنبِ فخیم کے لیئے عذابِ جسیم ہے ؛ اور
ہر ایک مطیعِ کریم کے لیئے ثوابِ عظیم ہی ؛ تو عذاب ضعفین سے وہ متعلین
ہی ؛ اور ثوابِ مرتین سے وہ اہل خلعتین ہے ؛ پس کثرتِ عذاب موجب
شرافت ہے عند البصیر ؛ نہ سببِ رذالت ہی کما توھمہ الضریر ؛ حد حر و عبد
و محصن و غیر محصن سے یہ امر ہے ازبسکہ مستنیر ؛ پس کثرتِ عذاب نہ موجب
عدم تصدیق ہی عند المنصفین ؛ بلکہ مثبتِ تصدیقِ انیق ہی نزدِ موقنین ؛ کیونکہ
وہ عمِ جناب سید المرسلین ؛ صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین ؛ رسالت رسولکریم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے خوب ماہر تھے بالیقین ؛ اور عذابِ عالم و جاہل مین
تفاوت بسیار ہی ؛ اور عتاب نبی و امتی مین بھی فرق بے شمار ہے ؛

قال فی الاسئلۃ المفحمۃ وغیرہ من الزبر المفخمۃ ان عقوبۃ من عصی اللہ تعالیٰ عن
العلم اکثر من عقوبۃ من یعصیہ عن الجھل وحد الحر اعظم من حد العبد وحد المحصن

اعظم من حد غیر المحصن وعوتب الانبیاء الکرام علیھم الصلوٰۃ والسلام بما لا
تعاتب بہ الامم علی الدوام لبِّ لباب فی ہذا الباب یہ کہ جو حدیثین در بارۂ عذاب
حضرتِ ابوطالب ثابت ہین عند المحققین ؛ وہ ہرگز ہرگز نہ مانع تصدیق
عتیق ہین نزدِ منصفین ؛ اگرچہ اس امر کے منکر ہون معاندان شفیع المذنبین
اللھم اھد نفوس المنکرین رشدھا ؛ وذکرھم اھوال الموت وما بعدھا ؛ فانھم
فی فلوات الجھالۃ یسرحون ؛ وفی غمرات الضلالۃ یعمھون ؛ ویحسبون انھم
یحسنون صنعا ؛ وتاللہ انھم لیصنعون شنعا ؛ شعر

یَا وَیْحَ مَنْ ضَلَّ سَبِیْلَ الْھُدٰی — وَفَاتَہٗ مِنْکَ بُلُوْغُ الْمَرَامْ
اَنِبْ اِلَی اللّٰہِ وَتُبْ وَاسْتَقِمْ — مِنْ قَبْلِ اَنْ تَشْرَبَ کَاسَ الْحِمَامْ
اِلٰی مَتٰی اَنْتَ تُرٰی غَادِیًا — وَرَائِحًا فِی الْلَّھْوِ طَوْعَ الْغَرَامْ
وَاِنْ تَخَفْ قُبْحَ ذُنُوْبٍ مَضَتْ — فَلُذْ بِمَوْلَی الْخَلْقِ خَیْرِ الْاَنَامْ
مُحَمَّدِ نِ الْمُخْتَارِ مِنْ ہَاشِمٍ — اَفْضَلِ الْمُرْسَلِیْنَ بِلَا الْکَلَامْ
صَلّٰی عَلَیْہِ اللّٰہُ مَا اَشْرَقَتْ — طَلَائِعُ الصُّبْحِ وَوَلَّی الظَّلَامْ

تیسرا شبہہ یہ کہ حضرت ابوطالب سے مذکور ہے ؛ چنانچہ تفسیرِ تمبیر
وکبیر و بحر الدر وغیرہا مین مسطور ہے ؛ کہ آپنے مرض الموت مین ایسا فرمایا
ہی ؛ اور یہ فرمان روبروئے صنادید قریش ظہور مین آیا ہے ؛ کہ سوف اموت
علی ملۃ الاشیاخ عبد المطلب وہاشم وعبد مناف ؛ پس اس سے یہ امر ظاہر باہر ہی
صاف صاف ؛ کہ تصدیقِ جنانِ عم سید انس و جان مفقود ہے ؛ لاریب
عند الرحمان

ظہور مین آیا ؛ اگرچہ اقتضائے حکمتِ ازلیہ اور فحوائے قدرتِ سرمدیہ نے
اسمقام مین اپنا ہنر دکھلایا ؛ امّا شرعًا اوس عدمِ اقرار نے بہ نسبتِ
حضرتِ ابوطالب قرار پایا ؛ اور عظمتِ ذنب وطاعت کو حسب عظمتِ
مذنب و مطیع حکمتِ الٰہیّہ نے مقرر ٹھہرایا ؛ جیساکہ ازواجِ مطہراتِ سیدالکائنات
علیہ افضل الصلوات واکمل التحیّات کی شان رفیع البیان مین مذکور ہے ؛
کہ یَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ یَّاْتِ مِنْکُنَّ بِفَاحِشَۃٍ مُّبَیِّنَۃٍ یُّضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَیْنِ
مسطور ہے ؛ وَمَنْ یَّقْنُتْ مِنْکُنَّ لِلّٰہِ وَرَسُوْلِہٖ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُّؤْتِهَا اَجْرَهَا مَرَّتَیْنِ
اوسکے بعد نگار ہی ؛ اور چونکہ بلاتخصیص موردِ خاص عام لفظ پر از روئے
اصول حکم کا مدار ہے ؛ تو ہر ایک مُذنبِ فخیم کے لیئے عذابِ جسیم ہے ؛ اور
ہر ایک مطیعِ کریم کے لیئے ثوابِ عظیم ہی ؛ تو عذاب ضعفین سے وہ منتعلین
ہی ؛ اور ثوابِ مرّتین سے وہ اہل خلعتین ہے ؛ پس کثرتِ عذاب موجب
شرافت ہے عند البصیر ؛ نہ سببِ رذالت ہی کما توهمه الضریر ؛ حدِ حُرّ و عبد
ومحصن وغیر محصن سے یہ امر ہے از بسکہ مستنیر ؛ پس کثرتِ عذاب نہ موجب
عدم تصدیق ہی عند المنصفین ؛ بلکہ مُثبتِ تصدیقِ انیق ہی نزدِ مُوقنین ؛ کیونکہ
وہ عمِ جناب سید المرسلین ؛ صلے اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین ؛ رسالت رسولکریم
علیہ الصلوۃ والتسلیم سے خوب ماہر تھے بالیقین ؛ اور عذابِ عالم وجاہل مین
تفاوت بسیار ہی ؛ اور عتاب نبی و اُمّتی مین بھی فرق بے شمار ہے ؛
قال فی الاسئلۃ المفحمۃ وغیرہ من الزبر المفخمۃ ان عقوبۃ من عصی اللہ تعالٰی عن
العلم اکثر من عقوبۃ من یعصیہ عن الجھل وحد الحر اعظم من حد العبد وحد المحصن

اعظم من حد غیر المحصن وعوتب الانبیاء الکرام علیہم الصلوۃ والسلام بما لا
تعاتب بہ الامم علی الدوام ؛ لُبِّ لباب فی ہذا الباب یہ کہ جو حدیثین دربارۂ عذاب
حضرتِ ابوطالب ثابت ہین عند المحققین ؛ وہ ہرگز ہرگز نہ مانع تصدیقِ
عتیق ہین نزدِ منصفین ؛ اگرچہ اس امر کے منکر ہون معاندان شفیع المذنبین
اللھم اھد نفوس المنکرین رشدھا ؛ وذکرھم اھوال الموت وما بعدھا ؛ فانھم
فی فلوات الجھالۃ یسرحون ؛ وفی غمرات الضلالۃ یعمھون ؛ ویحسبون انھم
یحسنون صنعا ؛ وتاللہ انھم لیصنعون شنعا ؛ شعر

یَا وَیْحَ مَنْ ضَلَّ سَبِیْلَ الْهُدٰی ۔۔۔ وَفَاتَهٗ مِنْكَ بُلُوْغُ الْمَرَامِ
اَنِبْ اِلَی اللّٰہِ وَتُبْ وَاسْتَقِمْ ۔۔۔ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَشْرَبَ كَاسَ الْحِمَامِ
اِلٰی مَتٰی اَنْتَ تُرٰی غَادِیًا ۔۔۔ وَرَائِحًا فِی اللَّهْوِ طَوْعَ الْغَرَامِ
وَاِنْ تَخَفْ قُبْحَ ذُنُوْبٍ مَضَتْ ۔۔۔ فَلُذْ بِمَوْلَی الْخَلْقِ خَیْرِ الْاَنَامِ
مُحَمَّدِ نِ الْمُخْتَارِ مِنْ هَاشِمٍ ۔۔۔ اَفْضَلِ الْمُرْسَلِیْنَ بِلَا الْكَلَامِ
صَلّٰی عَلَیْهِ اللّٰہُ مَا اَشْرَقَتْ ۔۔۔ طَلَائِعُ الصُّبْحِ وَوَلَّی الظَّلَامُ

تیسرا شبہہ یہ کہ حضرت ابوطالب سے مذکور ہے ؛ چنانچہ تفسیرِ تمبیر
وکبیر و بحر الدر وغیرہا مین مسطور ہے ؛ کہ آپنے مرض الموت مین ایسا فرمایا
ہی ؛ اور یہ فرمان روبروئے صنادید قریش ظہور مین آیا ہے ؛ کہ سوف اموت
علی ملۃ الاشیاخ عبد المطلب وہاشم وعبد مناف ؛ پس اس سے یہ امر ظاہر باہر ہی
صاف صاف ؛ کہ تصدیقِ جنابِ عمِ سیّدِ انس وجان مفقود ہے ؛ لاریب
عند الرحمان اونکا ایمان نابود ہے ؛ کیونکہ ایک حدیث مین مسطور ہے ہی

آشکار ہے کہ عبد المطلب وقومہ کلہم فی النار ؛ تو اسکا جواب باصواب ؛ مسطور
ہے عند اولی الالباب ؛ کہ ہمہ آباؤ اجدادِ جنابِ سید المرسلین ؛ اور جملہ امہات
شفیع المذنبین ؛ صلے اللہ وسلم علیہ وآلہ الطیبین ؛ اہل ایمان واہلِ جنان
ہین بالیقین ؛ سیدنا آدم صفی اللہ سے تا حضرتِ عبد اللہ کوئی فرد اونمین
نہین از مشرکین ؛ بعض حضرات اونمین رتبۂ نبوت سے فائزین ؛ اور باقی
ہمہ ساداتِ حضراتِ اولیائے متقین ؛ صلوات اللہ وسلامہ علی نبینا
وعلیہم اجمعین ؛ اور یہ اعتقادِ مذکور نورٌ علے نور صریحاً بے فتور مسطور کتاب اللہ
سے آشکار ہے ؛ اور ایسا ہی اخبارِ نبویہ اور احادیث وآثارِ مرضیہ مین نگاشتہ
ہے ؛ اور اسی پر اجماع ائمہ اہل سنۃ اولی الابصار ہے ؛ چنانچہ اس اول جلد
عقائدِ خیوریہ مین یہی بیانِ مصرح پُر انوار ہے ؛ قال فی التمہید فی اصول التوحید
ان اهل الفترة ان لم يومنوا فلا يحكم بكفرهم لتركهم الايمان لانه ما كان واجبا
عليهم بدليل قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ثم لو تفكر
احد منهم وعلم ان له صانعا واعتقد به الا انه لم يقر بلسانه فانه يكون مومنا
لان الاقرار من الاحكام ووجوبها يتعلق بالسماع ولم يوجد وهو لا يدرى
كيف الاقرار فلا شك فى ايمانه بحكم الاعتقاد انتهى قال فى السيرة الحلبية
والفتوحات الغيبية والفوائد البارزية والاكمال وابكار الافكار وغيرها
من زبر الابرار ولا يقطع بكفر من مات فى زمن الفترة فلم يكن حكمه حكم الكفار
المشركين الذين شهدوا النبى صلى الله عليه وسلم والذى عليه اهل السنة
والجماعة انه لا يجب الايمان والتوحيد الا بارسال الرسل ومن المقرر المعلوم

ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد سيدنا اسماعيل عليه الصلوة والسلام لان
ثبوتها فى اجراء الاحكام فى الدنيا بعد الرسول من خصائص نبينا صلى الله عليه
وآله وسلم ومن اهل الفترة من لم يشرك ولم يوحد ولا دخل فى شريعة ولا اخترع
لنفسه دينا بل بقى مدة عمره على حالة غفلة عن هذا كله فلا تعذيب عليه بالاتفاق
وقال بعض اهل السنة من العلماء الاعلام لا تعذيب على اهل الفترة من العرب
وان عبدوا الاصنام وقد تحنف جماعة من اهل الفترة وكان والداه صلى الله
عليه وسلم منهم رضى الله عنهما انتهى ملخصا قال الله تعالى وجعلها اى كلمة التوحيد
التى تكلم بها سيدنا ابراهيم عليه السلام من قوله اننى براء الى سيهدين الذى
عبارة عنها كلمة هى قول لا اله الا الله باقية فى عقبه اى فى ذريته فلا يزال
فيهم نسلا بعد نسل من يوحد الله ويدعو الى توحيده وتفريده الى قيام الساعة
لعلهم يرجعون اى لعل من اشرك منهم يرجع بدعاء من وحد الله منهم هذا
ملخص ما فى التفسير الكبير والتحبير والجامع الكبير وروح البيان وغاية الامانى وغيرها
اے محبِ صمیم وے لبیبِ سلیم اس جلد اول مین یہ بیان مفصل مسطور ہے ؛
اما یہان یہ بیان بطورِ مجمل مذکور ہے ؛ کہ اہل فترت کا ایمان مثل ہمارے
تصدیقِ جنان ہے ؛ اور اونپر عدمِ لزومِ اقرارِ لسان ہے ؛ کیونکہ اقرارِ زبان
احکامِ شرعیہ سے بگمان ہے ؛ مثل نماز وروزہ وزکوۃ از بسکہ عیان ہے ؛
اور احکامِ شرعیہ سے وہ مخاطب نہین ؛ تو عدمِ اقرار پر وہ ہرگز معاتب
نہین ؛ بلکہ ترکِ تصدیق پر بھی اونکو عذاب نہین زینہار ؛ جیساکہ اس فرمان
واجب الاذعان مین ہے آشکار ؛ قال اللہ فی کتابہ قولا اصولا وما کنا معذبین

ای
وانتهت
رسالته بانتقاله
من الدنيا كبقية الرسل
عليهم الصلوة
والسلام

حتی نبعث رسولا ؛ کیونکہ نہین لازم توحید پروردگار ؛ مگر بارسال حضراتِ
رُسلِ کبار ؛ اور یہ امر بھی متحقق و معلوم ہی نزد دہرِ نبیل ؛ کہ سوئے عرب
کوئی رسول مرسول نہین بعد حضرت اسماعیل ؛ اور ثبوتِ رسالت اجرائے
اَحکامِ دنیا مین بعد الرسول ؛ خصائص خاتم الانبیاء علیہ الصلوۃ والثناء سے
ہی عند الفحول ؛ پس جس اہل فترت نے نہ شرک کیا بذاتِ پروردگار ؛ اور
نہ معتقد ہوا بتوحیدِ حضرتِ کردگار ؛ اور نہ کسی شریعت مین داخل ہوا اور نہ
پیدا کیا اپنے لیئے کوئی دین ؛ بلکہ اِن سب امور سے تمام عمر غافل رہا مثلِ
غافلین ؛ پس نہین عذاب اوسپر باتفاق علمائے کبار ؛ اور اصل اہل
فترت یہی قسم ہی عند اولی الابصار ؛ اور فرمایا اُن بعض اہلِ سنت نے جو علمائے ائمہ
اَعلام ؛ نہین عذاب عربِ اہلِ فترت پر اگرچہ کرتے رہے عبادتِ اصنام
اور اہلِ توحید تہا ایک گروہ اہل فترت سے آشکار ؛ اور تفصیل بعض اُن
حضرات کی اسی جلدِ اوّل مین ہی نگار ؛ ازانجملہ والدین شریفین سید الثقلین
ہین بلا انکار ؛ اور آٹھ آیتین اِسی جلدِ اوّل مین ہین مسطور ؛ کہ اون سے
اسلام ہمہ آباؤ اجدادِ رسول کریم علیہ الصلوۃ والتسلیم ثابت ہی بلا فتور ؛ اور
اونکا اسلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تا حضرتِ عبد اللہ رضی اللہ عنہ
جن آیتون سے عیان ہی بے چرا و چون ؛ اون آیات سے ایک یہ آیت
ہی وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ یعنے ابراہیم علیہ السلام نے
یہ دعا کی بجنابِ پروردگار ؛ کہ تحقیق بیزار ہون مین تمام بتون سے دائم
لیل و نہار ؛ تو ہی میرا ہادی و خالق ارض و سماؤ نور و نار ؛ یہی معنائے کلمہ

لَا اِلٰہَ اِلَّا اللہ ہی عند اولی الابصار ؛ اسی کلمۂ طیبہ کو باقی رکھ میری اولاد مین اے
کردگار ؛ کہ یکے بعدِ دیگرے اہلِ توحید و تجرید ہو متصل تا بروزِ شمار ؛ جو شخص
اون سے مشرک ہو شرک سے باز آوے بہ پندِ موحدِ مختار ؛ قال فی التحریر
والجامع الکبیر وسبل النجاۃ وغیرھا من زبر الثقات اخرج ابن المنذر عن ابن
جریج رضی اللہ عنہم فی قولہ رب اجعلنی مقیم الصلوۃ ومن ذریتی لا تزال
من ذریۃ سیدنا ابراھیم علیہ الصلوۃ والتسلیم ناس علی الفطرۃ یعبدون اللہ
تعالی ویوافق ھذا قولہ عز وجل وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لاسیما فی ذریۃ
سیدنا اسماعیل علیہ السلام موحدون الی یوم القیامۃ قلوا او کثروا ولا ریب
ان امۃ مسلمۃ کانت من ذریۃ سیدنا اسماعیل علیہ السلام ونبینا منھم
قطعا باتفاق الائمۃ الاعلام وصرحت نصوص کلام الملک العلام علی استمرار
التوحید والاسلام فی ذریۃ سیدنا اسماعیل علیہ السلام ثم ساقوا البراھین
تشھد بان اجداد نبینا الی سیدنا عبد اللہ رضی اللہ عنہ کلھم ارباب التوحید
والاسلام ولا عبرۃ بخز عبیل اللئام انتھی ملخصا واخرج ابن جریر عن مجاھد
رضی اللہ عنہما فی قولہ تعالی عن سیدنا ابراھیم علیہ السلام واجنبنی وبنی
ان نعبد الاصنام اجاب اللہ دعوتہ فی اولاد اسماعیل علیہ السلام یعنی آیت
رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلٰوةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي کی تفسیر مین مذکور ہے ؛ تحریر و جامع
کبیر و سبل نجات وغیرہا زبرِ ثقات مین بروایتِ ابن جُریج مسطور ہے ؛
کہ سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم کی اولاد مین علی الدوام ؛ بسے مردمان
طریقِ اسلام پر تھے عابدانِ حضرتِ ملکِ علام ؛ اور موافق اسی حدیث کے ہے

یہ آیت کتاب اللہ المیمون ؛ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ؛ خصوصاً
اولادِ سیدنا اسماعیل علیہ السلام مین تا یوم القیام ؛ قلیل وکثیر دائم رہینگے موحدان
اہل اسلام ؛ اور لاریب ذریتِ حضرت اسماعیل مین علیہ السلام ؛ اُمّتِ مُسلمہ ہی
بنصّ کتابِ اللہ العلّام ؛ اور جنابِ خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰة والسلام ؛ یقیناً
اوسی اُمّتِ مُسلمہ سے ہین باتفاقِ ائمۂ اعلام ؛ اور نصوصِ الٰہیہ مُصرّحہ ہین
اسپر کہ توحید و اسلام ؛ ہمیشہ رہی اولاد سیدنا اسماعیل مین علیہ السلام ؛ پھر بیان
کیا ایسی براہینِ قاطعہ اور حججِ ساطعہ کو اون حضرات نے بتصریحِ کلام ؛ کہ وہ
شاہدانِ عادلین ہین اس مُدّعا پر حسب المرام ؛ کہ ہمہ آباؤ اجدادِ جنابِ رسالت
مآب شفیع الانام ؛ اربابِ توحید و تجرید تھے اہلِ اسلام ؛ اور اس امر مین نہین
معتبر سخنانِ باطلۂ منکرانِ لئام ؛ اور تفسیر علامہ ابن جریر رحمہ اللہ القدیر مین
مذکور ہے ؛ اس آیتِ وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ کے معنی مین مسطور ہے
کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسطور دعا کی بحضرتِ ملکِ علّام ؛ کہ محفوظ
رکھ مجکو اور میری اولاد کو بُت پرستی سے علی الدوام ؛ تو قبول کیا اللہ تعالی
نے اونکی دعا کو اولادِ اسمٰعیل مین علیہ السلام ؛ مراد اولاد سے یہان مؤمنین
ہین نہ کفارِ عبدة الاصنام ؛ بمصداق إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ فرمانِ حضرتِ
منّان فی کتابہ التام ؛ پس حضرت عبد المطلب و رہاشم اور عبد مناف ؛
لاریب اربابِ توحید و اہلِ اسلام ہین صاف صاف ؛ اما اظہارِ تصدیقِ جنان
باقرار ؛ پس وہ اونپر لازم نہ تھا زنہار ؛ تصدیقِ مخفی سے وہ صاحب نور
تھے ؛ احکام شرعیہ سے نہ وہ مامور تھے ؛ ملتِ اُولی العلم مین وہ مقتدا

تھی ؛ گروہ مصدّقین کے وہ پیشوا تھے ؛ جذبۂ غیبیہ سے وہ موحّدین تھے ؛
نورِ علمِ الٰہی سے وہ حضرات مُصدّقین تھے ؛ لہذا قرآن شریف مین
ایسا مذکور ہے ؛ اونکی توحید کا حال صدق مآل مسطور ہے کہ شهد الله انه
لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط بلا فتور ہے ؛ قال فی الفتوحات
المكية والدر الفريد ودرج الدرر السنيه ؛ واما قوله ذی المجد والامتنان ؛
اولوا العلم ولم يقل ولوا الايمان ؛ فلان شهادته بالتوحيد لنفسه فی ازل الآزال
ماهی عن خبر ليكون ايمانا عند اهل المقال والحال ؛ فلهذا شهادة حضرات
الشاهدين ؛ لا تكون الا عن العلم باليقين ؛ ولما اضافهم الى العلم لا الى الايمان
علمنا انه اراد به من حصل له توحيد الملك المنان ؛ من طريق العلم الضروری
او النظری بالبرهان ؛ لا من طريق خبر المخبر صادق البيان ؛ فشهد الله
بعلمه الازلی ؛ واولوا العلم بالنظر العقلی ؛ وهو الله الذی بالوداد ؛ جعل التجلی
العلمی فی العباد ؛ فجاء بالايمان مع الادلة البرهانية ؛ وبعد ذلك بالرتبة الثانية
من حضرات العلماء ارباب السعادة ؛ وهو الذی يعول عليه فی الشهادة ؛
فان الله امر به وسمينا علماء ؛ لكون المخبر هو الله بلا امتراء ؛ فقال فاعلم انه
لا اله الا الله وايضا قال الله الملك الصمد ؛ وليعلموا انما هو اله واحد ؛ وقال
الرسول المقبول الذی اجره بغير المنة ؛ من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله
دخل الجنة ؛ ولم يقل هو يؤمن فان الايمان ؛ موقوف على خبر المخبر صادق
التبيان ؛ وقد قال الله قولا مقبولا ؛ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ؛
وقد كان موحدون بالعلم فی الفترات ؛ وما كانت دعوة الرسل بالعمومات ؛

فہم من السعداء بغیر الارتیاب ؛ داخلون فی اولی العلم والخطاب

شَہِدَ اللہُ لَمْ یَزَلْ اَزَلاً	اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ
ثُمَّ اَمْلَاکُہٗ بِذَا شَہِدَتْ	اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ
وَاُولُوا الْعِلْمِ کُلُّھُمْ شَہِدُوْا	اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ
ثُمَّ قَالَ الرَّسُوْلُ قُوْلُوْا مَعِیْ	اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ
خَیْرُ مَا قُلْتُہٗ وَقَالَ بِہٖ	قَبْلَنَا لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ
مَا عَدَا الْکُفْرِ کُلُّھُمْ شَہِدُوْا	اَنَّہٗ لَا اِلٰہَ اِلَّا ھُوْ

پس یہ قولِ حضرتِ ابو طالب عند اولی الانصاف ؛ کہ سوف اموت علی ملۃ الاشیاخ
عبد المطلب وہاشم وعبد مناف ؛ عین اقرارِ تصدیقِ عتیق پُر توفیقِ رفیقِ
جنان ہی ؛ بہ تحقیقِ حقیق وتوثیقِ انیق بگمیان ہے ؛ کہ اقرارِ ملتِ اہلِ تصدیق عند
اولی الابصار ؛ مُثبتِ اقرارِ تصدیقِ رشیق ہی آشکار ؛ پس قولِ سوف اموت حجتِ
مُثبتِ تصدیق ہی نہ حجتِ منفیئے منکرِ مضلِ زندیق ہے ؛ واما تمسک المنکر
بان عبد المطلب قومہ کلھم فی النار ؛ پس اسکا جواب باصواب یہ ہے
نزدِ علمائے کبار ؛ کہ اوّل تو اس حدیث مین قیل و قال ہی عند ذوی الابصار
اور قطع نظر اسّے وہ احادیث احاد سے ہی آشکار ؛ اور دلائلِ نجاتِ اہلِ
فترت قطعیہ ہین بلا انکار ؛ اور احادیثِ احاد معارض نہین ہوتین دلائل
قطعیہ کو زینہار ؛ اور قطع نظر اسّے ہمہ احادیثِ عذابِ اہلِ فترت منسوخ ہین
بصد اعتبار ؛ پس اہلِ فترت مثل اطفالِ مُشرکین ہین لا کلام ؛ اب اون
اطفال مین کیا حکمِ منکرانِ لئام ؛ کہ اونکے حق مین حدیثِ عذاب از بسکہ

متین ہے ؛ اور یہ امر عند المنکرین بالیقین ہی ؛ پس اگر کہین کہ وہ اہلِ نار ہین
تو یہ منکرِ قولِ پروردگار ہین ؛ اور اگر کہین کہ وہ خدّامِ اہلِ جنان ہین ؛ نہ
ہرگز وہ اہلِ عذابِ نیران ہین ؛ تو کیا جوابِ حدیثِ عذاب ہی ؛ کون جہت
اونکے نزدیک پُر ثواب ہی ؛ اے عزیزِ فرمیز عذابِ اہلِ فترت و اطفالِ
مشرکین ہر دو ایجا قرآن شریف مین منسوخ ہین بالیقین ؛ اور یہ امر از
قرآن سے ہی عند المبصرین ؛ قال اللہ تعالیٰ فی سورۃ الاسرا ؛ وَلَا تَزِرُ وَازِرَۃٌ
وِّزْرَ اُخْرٰی وَمَا کُنَّا مُعَذِّبِیْنَ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُوْلًا پس ولا تزر وازرۃ وزر اخری سے
منسوخ ہے عذابِ اطفالِ مشرکین ؛ اور وما کنا معذبین حتی نبعث رسولا سے
منسوخ ہی عذابِ اہلِ فترت نزدِ محققین ؛ قال فی التمہید فی اصول التوحید والمقامہ
السند سیۃ وسبل النجاۃ وغیرہا من الزبر الدینیۃ واما حکم اطفال المشرکین
والکافرین فی الاخرۃ فقالت المعتزلۃ والخوارج انہم من اھل النار وقال اھل السنۃ
والجماعۃ انہم لا یکونون معذبین وقال بعضہم انہم من اصحاب الیمین وسئل الامام
محمد بن الحسن رضی اللہ عنہما عن اطفال المشرکین فقال انا نعلم بان اللہ لا یعذب
احدا بغیر ذنب وقد قال نبینا شفیع الرسل والامم صلی اللہ علیہ وسلم سالت ربی
عن اللاھین من ذریۃ البشر وشفعت فیہم فاعطانیہم فقیل ما اللاھین قال
اطفال المشرکین فجعلہم خدما لاھل الجنۃ والصحیح ان الاطفال ولد واغیر
کافرین وانما یحکم بکفرہم فی الدنیا تبعا لابویہم فی ثبوت الاحکام کالولایۃ والارث
والتزویج وغیر ذلک واما فی الحقیقۃ فلیسوا بکافرین ولو ان اللہ تعالی کان
یعذب نفسا بغیر ذنب فانہ لا یکون عدلا منہ وقد قال اللہ فی سورۃ الاسرا

ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا يحكم بالكفر قبل البلوغ في احكام الاخرة لان
الصبى ليس بمخاطب ولا بمعاتب هذا الحكم في اطفال الانس وكذالك فى اطفال الجن
ولم يذكر عن المتقدمين في اطفال الشياطين رواية لانهم لما ولد والد وا بالغين
واختاروا الكفر فى الحال فلا يحتاج الى الجواب پس جو حدیث عذابِ اطفالِ کافرین
اور عذابِ اہلِ فترت مین وارد ہی بالیقین ؛ وہ منسوخ ہی بنصّ کتاب اللہ
المبین ؛ تو اب مردود ہوئے سب اعتراضِ منکرین ؛ اور اظہر من الشمس ہوا
عند المصنفین ؛ کہ حضرت ابوطالب صاحبِ تصدیقِ انیق ہین بصد اعتبار
ولا عبرة بما يخرصه المنكرون الاشرار ؛ اور واسطے منصف لبیب کے یہ تعبیر تحبیر
اس باب مین وافی ہی ؛ اور اسکا مضمون فیض مشحون تفسیر مفاتیح الغیب
وغیرہ مین صافی ہے ؛ قال فى التحرير والتحبير وغيره من زبر النحارير ان نبينا
شفيع الانام ؛ عليه الصلوة والسلام قد جاء لسد باب الكفر والاستغفار لمن
مات على الكفر فتح ذلك الباب وهذا المخالف لعصمة وقد كان صلى الله عليه وسلم
يعلم قطعًا بان قضاء الله سبق بعذاب من مات على الكفر وما كان مامورًا فى
ابتداء الاسلام الا بالانذار عن الكفر والدعوة الى الايمان وهذا اصل الشرع
الالهى الى يوم القيام والاقدام على ذلك الاستغفار يجري مجري الذنب
العظيم وهذا ايضا لا يمكن منه صلى الله عليه وسلم وايضا كان يعلم بان من مات
على الكفر ليست له قابلية المغفرة لان غفران ظلمة الكفر بغير نور الايمان
محال وطلب المحال عن الله من شان خاتم الانبياء محال وايضا كان يعلم صلى الله
عليه وسلم ان الله سبحانه لا يجيب طلب ذلك الغفران فاذا لم يجب بقى دعاء الرسول

مردودًا وهذا يوجب نقصان درجته وحط مرتبته من حيث العلم والعصمة
فهذا ايضا لا يجوز وطلب المغفرة والدعاء بها لمن مات على الكفر يجري مجرى
ان يخلف الله وعده ووعيده وهذا ايضا ليس بشان خاتم الانبياء عليه
الصلوة والثناء وقد قال الله تعالت اسماؤه وتوالت نعماؤه ادعوني استجب لكم
وايضا قال ان الكفار اصحاب النار فالدعاء بالمغفرة لمن مات على الكفر يوجب
الخلف في احد هذين النصين وذلك لا يجوز فهذه الوجوه العديدة والحجج
السديدة دالة على انه عليه الصلوة والسلام ما دعى بالمغفرة لمن مات على الكفر
وما اشتغل بالاستغفار له قط انتهى ملخصًا ثم قال فى التحبير واما قوله عليه الصلوة
والسلام وعلى آله واصحابه البررة الكرام فى حق عمه ابى طالب بعد وفاته
غفر الله له ورحمه وقبل وفاته لاستغفرن لك حتى انه عنه فتصديق لتصديقه
الجناني وتحقيق لتوثيقه الايقاني لان الدعاء بالغفران ؛ لمن مات بغير تصديق
الجنان ؛ لا يمكن من سيد الانس والجان ؛ عليه الصلوة ما اختلف الملوان ؛
لانه ما دعى قط بالغفران ؛ لمن مات كافرا عند الرحمان ؛ كما مر بالوجوه العديدة
ذلك البيان ؛ واما نزول آية وما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا
للمشركين ؛ فى شان عم نبينا سيد المرسلين ؛ صلى الله وسلم عليه وآله الطاهرين
كما مر على طبق التسليم عن بعض المفسرين ؛ فلا يصح الا بالتاويلات العديدة ؛
والتوجيهات السديدة منها ان يراد بقوله تعالى ان يستغفروا للمشركين ؛
ان يستغفروا بحكم الشرع للكافرين ؛ لان مدار حكمه على الظواهر ؛ لا على
البواطن والسرائر ؛ فمن اقر باللسان ؛ واظهر تصديق الجنان ؛ فهو المستحق

بدعاء الغفران ؞ ظاہراً بحکم شرع اللہ المستعان ؞ ومن لم یظہر تصدیق الجنان ؞
لایستحق بدعاء الغفران ؞ ظاہراً بحکم شرع اللہ الحنّان ؞ ومنہا ان یراد بقولہ
من بعد ما تبین ایہا الخلان ؞ من بعد ما تبیّن علی حسب المراتب فی الاحیان
للنبی تبیّن فی الازل بتعلیم الملک المنّان ؞ وہذا لئلا تلزم الجہالۃ لصاحب العصمۃ
والقرآن ؞ وللامۃ بعد نزول ہذہ الآیۃ فی الفرقان ؞ واستغفار النبیّ
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ؞ بعد ما تبین لہ ذلک التعلیم ؞ لاقتضاء الحکمۃ فی الازل
بالعلم القدیم ؞ بان ینزل المنع منہ فی الفرقان الکریم ؞ لعلا یکلّفوا حبیب اللہ
المختار ؞ لمن مات علی الکفر باستدعاء الاستغفار ؞ فلا ینکسر قلب اہل الاسلام
عن النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ؞ ومنہا ان یراد بالجحیم علی الاطلاق ؞
عذاب النار الخفیف والشدید للوفاق ؞ لان عذاب ابی طالب السلیم ؞
اہون غیر الالیم ؞ والجحیم عذاب عظیم ؞ وبینہما بون فخیم ؞ ولا یبعد من
قدرۃ اللہ الکریم ؞ ونرجوا من فیض فضلہ العمیم ؞ بوجاہۃ حبیبہ علیہ
الصلوٰۃ والتسلیم ؞ ان یجعل عذاب عمہ برداً بالسلامۃ ؞ کما یجعل النار
ثلجاً یوم القیامۃ ؞ تحت اقدام المومنین لاظہار الکرامۃ ؞ اے ذی شعور
ملخص تعبیر مسطور یہ ہے بفتور کہ جنابِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم نے کبھی
استغفار ؞ جنابِ ربّ الارباب مین ہرگز نہین کیا بہرِ کفّار ؞ اور یہ امر وجوہ
عدیدہ اور حجج سدیدہ سے ہی آشکار ؞ پس دعائے مغفرت واسطے حضرت
ابوطالب کی درحینِ حیات کہ لَاَسْتَغْفِرَنَّ لَکَ فرمایا جنابِ سیّد الکائنات
علیہ افضل الصلوٰۃ واجمل التسلیمات ؞ اور ہیطور اونکے لیئے دعائے مغفرت کیا

آپنے بعدِ وفات ؞ کہ غفر اللہ لہ ورحمہٗ ازبسکہ متحقق ہے بالبیّنات ؞ تو یہ دعائے مذکور ؞
کہ وہ ذاتِ بابرکات ہو مغفور ؞ حضرت ابوطالب کی تصدیقِ جنان کے لیئے
تصدیق ہی ؞ اور لاریب اونکے توثیقِ ایقان کے واسطے تحقیقِ حقیق ہی ؞ کہ
بغیر تصدیقِ جنان ایمان عند الرحمان ظہورِ دعائے غفران از جنابِ سیّدِ انس
وجان غیر ممکن ازبسکہ بعید ہے ؞ خلافِ براہینِ قاطعہ اور مضامینِ ساطعہ اور
نہایت ناسدید ہے ؞ اما یہ فرمانِ ایزدِ منان کہ مَا کَانَ لِلنَّبِیِّ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ ؞ الی آخر آیت نزدِ حضرات منصفین ؞ پس ایک
شخص غیر حضرت ابوطالب کی شان مین نازل ہی بالیقین ؞ اور بطریق تسلیم ؞
برائے قطع نزاع لئیم ؞ کہ اونکے حق مین نازل حسب زعم زعیم ؞ بغیر چند تاویل
صادق نہین نزدِ عقل سلیم ؞ ازانجملہ یہ کہ اَنْ یَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِکِیْنَ سے یہ مراد ہی
سزاوار ؞ کہ نہ طلبِ مغفرت کرین کافرونکے لیئے حکم شرعی سے زنہار ؞ کہ حکم شرع کا
لاریب ظواہر پر ہے مدار ؞ نہ بواطن و سرائر پر ہے اوسکا اعتبار ؞ پس جس شخص کا
زبان سے ہو اقرار ؞ کہ تصدیق جنانکا اُسنے اظہار ؞ تو وہ دعائے مغفرتکے سزاوار
ظاہر شرع مین یہی حکم ہی مختار ؞ اور جس شخص کا زبانسے نہین اقرار ؞ کہ تصدیق جنانکا
اوسنے نہین اظہار ؞ تو وہ ظاہر شرع مین دعائے مغفرت کی نہین سزاوار ؞ اگرچہ
حسبِ تصدیق لائق مغفرت ہو نزدِ پروردگار ؞ اور ازانجملہ قول مِنْ بَعْدِ مَا تَبَیَّنَ
سے بالضرور ؞ یہ مراد ہو نزدِ اہلِ شعور ؞ کہ ظاہر ہوا جنابِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم
پر ازل مین بتعلیمِ پروردگار ؞ کہ ہرگز لائق دعائے مغفرت کے نہین کفار
کیونکہ وہ اصحابِ جحیم ہین ؞ ابد الآباد سزاوارِ عذابِ الیم ہین ؞ اور یہ قید
تعلیمِ ازل اسلیئے نزدِ اہلِ دراک ہی ؞ کہ منصبِ نبوّت جہلِ مسائل ضروریہ سے

پاک ہی؛ خصوصًا وہ ذات سید الکائنات جو صاحب لولاک ہی؛ اور بعد
نزول اس آیت کے اُمت پر ہوا آشکارہ؛ کہ دعائے مغفرت کے لائق
نہین کفّار؛ کہ ابدالاباد وہ سزاوار دارُ البوار؛ اما استغفار جناب رسول کریم
بعدِ تعلیم حضرتِ ربّ قدیم؛ پس اسمین بہت حکمتین ہین نزد محققین؛ از انجملہ
یہ کہ فرقانِ شریف مین منع استغفار درحقِ کفار نازل ہو بہرِ مومنین؛ تاکہ
حبیبِ خدا سے استدعا نکرین صحابۂ کبار؛ اپنے اقربا کے لیئے جناب الٰہی
مین استغفار؛ اور یہ استدعا اونکا متحقق ہی عند اولی الابصار؛ اور وقتِ
انکارِ جنابِ سید مختار؛ خستہ خاطر ہوتے سائلانِ اخیار؛ اور صاحبِ
تفریق نہ تھے وہ سائلان؛ درمیانِ اہلِ تصدیقِ جنان؛ اور اہلِ
عدمِ تصدیقِ نہان؛ پس حسب خواہش سید انس وجان نبی اور اُمتی
کے لیئے ممانعت نازل ہوئی بیگمان؛ تاکہ حبیب خدا سے خستہ خاطر نہون
سائلان؛ اور اسکے بعد بہرِ کفار کوئی نہو سائل دعائے غفران؛ اور چونکہ
اون ایام مین اکثر عرب تھی مشرکین؛ تو یہی لفظ نازل ہوا بہرِ منع مستدعین
اور از انجملہ مراد جحیم سے عذاب علی الاطلاق ہو؛ عذابِ خفیف وشدید کو
شامل بہرِ وفاق ہو؛ کیونکہ عذابِ حضرتِ ابوطالب نزد محققین؛ سب
اہلِ نار سے خفیف ہی بالیقین؛ اور عذابِ جحیم ازبسکہ عظیم ہے بنصّ مُبین
چنانچہ اسی جلد اول مین یہ بیان آشکارہ ہی؛ معنائے ولاتسئل عن اصحاب
الجحیم مین نگارہ ہی؛ اور عذابِ اہون وعذاب جحیم مین مباینت بسیار ہی؛
پس بغیر اون تاویلات کے حضرت ابوطالب کی شان مین صداقت آیتِ

مذکورہ دشوار ہی؛ اور اون تاویلات سے وہ آیت نہ اونکی تصدیق جنان
اور توثیقِ نہان کو مانع عند اولی الابصار ہے؛ اور مواہبِ الٰہیہ طفیل حضرتِ
محمدیہ علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ سے نہین بعید؛ بلکہ لائق شانِ سید انس وجان کے
یہی امر ہے ازبسکہ سدید؛ کہ وہ عذابِ نار اونپر ہو گلزار؛ کہ عاشق صادقِ
سیدِ مختار؛ آتش مین ساکن ہے سمندر وار؛ تو وہ آتش اوسکے حق مین بردِ
سلامت ہی؛ اور یہ انقلاب عین از بہرِ اظہارِ کرامت ہی

از مطلعِ وجود چو نورِ قدم بتافت — از ظلمتِ حدوث چہ نام ونشان بود
از آئینۂ وجود نمائد ز آب وخاک — آن صورتیکہ معنئ روح وروان بود
تا جلش از دریچۂ ہستی برخ نمود — زین گفت گو بہر سر کو داستان بود
زین نقطہ گاہِ خاک مُبین جز بابِ علیا — کان مرکزِ محاورِ ہفت آسمان بود
اندر دہانِ خاک نہد نفسِ ناطقہ — تا از زبانِ غیب ترا ترجمان بود
دل چیست دُرّ بحرِ صفا وان کرا ہر زو — آنرا کہ چون صدف ہمہ تن استخوان بود
وانرا کہ دیدہ تر بود از آتش درون — چون ابر بر بساطِ جہان دُرفشان بود
وانرا کہ دل بکف بود از مہر روئے دوست — دل ہمچو بحر باشد وکف ہمچو کان بود
در محنتِ فراق چو دل میرود ز دست — در لذتِ وصال بہ بہبین تا چسان بود
گنجیکہ شاہِ عشق نہد در دلِ خراب — نقدِ دو کون در نظرش رائگان بود
از ذرہ ذرہ اش بچکد قطرہ قطرہ خون — با ہر دلیکہ عشق تو در امتحان بود
ہر مرہمے بغیرِ تو بر دل جراحتست — زخمیکہ از تو میرسد آرامِ جان بود
ہر ہفت دوزخ از تفِ من یکشرارہ است — ہر ہشت خلد یک گل از ین بوستان بود

یارب بحقِ سیدِ کونین مصطفا — کش جسم و جان خلاصۂ کون و مکان بود
آن خواجہ کز حریمِ حرم تا فزای قدر — گاہِ عروج نہ فلکش نردبان بود
آن خرقہ پوشِ فقر کہ بر دوشِ عرشیان — از گردِ دامنِ کرمش طیلسان بود
یک شمہ از خصائصِ ذاتش بیان کند — کلکِ سخن طراز کہ اندر بیان بود
یارانِ اہلِ بیت کہ در دار ضربِ عشق — بر نقدِ دوستی رقمِ نامِ شان بود
زیشان شنیدہ ام کہ ز لطفِ تو بندگان — ہر چہ آن گمان برند یقین آنچنان بود
دارم یقین برحمتِ بے منتہائے تو — امید زان زیادہ کہ اندر گمان بود
نومید چون شود دلِ من سوختہ فراق — جائیکہ رحمت و کرمت بیکران بود

اے منصفِ حاذق و اے محبِّ صادق حضرات علما کا اس امر پر اتفاق ہے ؛ ائمہ عقائد و فقہا کا یہ مقال پر نوال باوفاق ہے ؛ کہ اگر ایک کم[۹۹] سو روایت قوی کسی شخص کے کفر پر ہو آشکار ؛ اور ایک روایت ضعیفہ مین نفئ کفر ہو نگار ؛ تو مفتی و قاضی پر لاریب یہ ہی سزاوار ؛ کہ روایتِ منفیۂ کفر پر عمل کرے بصد اختیار ؛ اور تاویلِ روایات کفر مین حسب مقدور کوشش کرے بسیار ؛ تاکہ وہ شخص داخلِ ایمان ہو ؛ نہ داخلِ کفر و خسران ہو ؛ کیونکہ اہل سنت و جماعت کا بیفتور ؛ یہ ہی اصلِ اصیلِ پر نور ؛ کہ حسب مقدور بندگانِ خدا کو داخل کرین ایمان مین ؛ نہ کہ داخل کرین اونکو کفر و کفران مین ؛ بخلافِ فرقۂ خارجیہ ہندیہ ؛ مشہورہ بوہابیۂ نجدیہ ؛ کہ انکے نزدیک یہ ہے اصلِ اصیلِ پر شرور ؛ کہ خارج کرین اہلِ ایمان کو ایمان سے حسب مقدور ؛ قال فی الخلاصۃ و منہج الروض الازہر و التحبیر و غیرہا من زبر النحاریر وقد ذکر المحققون

الکملاء و المہرۃ المدققون النبلاء ان المسئلۃ المتعلقۃ بالکفر اذا کان لہا تسع و تسعون احتمالا قویا للکفر و احتمال واحد فی نفیہ فالاولی للمفتی والقاضی ان یعمل بالاحتمال النافی للکفر لانہ عندنا ادخال العبد فی دین الاسلام ؛ ما امکن بحسن التدبیر حمل الکلام و ہذا ہو من مدائح اہل السنۃ والجماعۃ و من عیوب اہل البدعۃ والشناعۃ انہم یخرجون اصحاب الایمان عن الدین المتین الی الکفر بحسب الامکان حتی بارتکابہم الذنوب والعصیان و لان الخطاء فی ابقاء الف کافر اہون من الخطاء فی فناء مسلم واحد انتہی قال فی البحر الرائق وغیرہ کالصغری والاشباہ انہ لا یفتی بالتکفیر ما امکن حمل الکلام علی محمل حسن وکان فی الکفر خلاف ولو کان ذلک بروایۃ ضعیفۃ انتہی قال فی التتارخانیۃ لا یکفر بالمحتمل لان الکفر نہایۃ فی العقوبۃ فیستدعی نہایۃ فی الجنایۃ ومع الاحتمال لا نہایۃ انتہی پس چہ جائیکہ تصدیقِ حضرت ابو طالب متحقق ہو عند اولی الابصار اور کوئی دلیل قرآن و حدیث سے مانع تصدیق نہو آشکار ؛ اور جمہور محققین سے کتبِ معتبرہ مین اسطور سے ہو نگار ؛ کہ تصدیقِ جنان بلا اظہارِ اقرارِ لسان ایمان ہی نزدِ پروردگار ؛ اگرچہ اجرائے احکامِ شریعت نہو بہ سببِ عدمِ اظہارِ اقرار ؛ تو کیونکر حضرت ابو طالب مومن نہون نزدِ ایزدِ غفار ؛ نعم نزدِ فرقۂ خارجیۂ ہندیۂ مشہورہ بوہابیۂ نجدیۂ اصحاب النار ؛ معاندانِ اہلِ بیتِ نبوت و جنابِ سید مختار ؛ صلے اللہ و سلم علیہ ما تعاقب اللیل والنہار ؛ و علے آلہ و صحابہ البررۃ الاخیار ؛ ممکن ہی تکفیر ہمہ امتِ عالیہ ہمتِ جنابِ سید الابرار ؛ تو کیونکر تصدیقِ حضرت ابو طالب کا نکرین وہ انکار

کہ اصلِ اصول اونکے نزدیک یہ ہے بصد اعتبار ؛ کہ خارج کرنا مومنین کو دائرہ
ایمان سے حسب اقتدار ؛ اور یہ اصل اونکی تقریر و تحریر سے اظہر من الشمس ہے
علی نصف النہار ؛ چنانچہ تقویۃ الایمان کے بابِ اوّل بیانِ توحید و شرک مین
مذکور ہے ؛ اور وہ رسالہ ملّتِ وہابیّتِ اسماعیلیہ مین اُمّ الکتاب مشہور ہے ؛ کہ اکثر
لوگ پیرون اور پیغمبرون اور امامون اور شہیدون اور فرشتون اور پریونکو
مشکل کے وقت پکارتے ہین اور حاجت برآنے کے لیئے نذر نیاز کرتے ہین
اور بلا کے ٹلنے کے لیئے اپنے بیٹونکو اونکی طرف نسبت کرتے ہین کوئی اپنے
بیٹے کا نام عبدالنبی کوئی علی بخش کوئی غلام محی الدین رکھتا ہی پھر بعد بعض
خرافات کے یہ مسطور ہے کہ جو کچھہ ہندو اپنے بتون سے کرتے ہین سو وہ سب کچھہ
یہ جھوٹے مسلمان اولیا انبیا امامون شہیدون فرشتون پریون سے کر
گذرتے ہین اور دعوی مسلمانی کا کیئے جاتے ہین سُبحان اللہ یہ منھہ اور یہ
دعوی سچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۂ یوسف مین وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ
بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ یعنے اکثر لوگ جو دعوی ایمان کا رکھتے ہین سو شرک
مین گرفتار ہین انتہی ہر نبیل پر عیان ہی بے دلیل ؛ کہ وہ خزعبیلِ اسماعیل ؛
ازین قبیل ہی پُر ضالیل ؛ کہ چہ خوش گفت سعدی در زلیخا ؛ اَلَا یَا اَیُّهَا السَّاقِی
اَدِرْ کَاسًا وَّنَاوِلْهَا ؛ معنائے شرک و توحید کا بیان کہان ؛ اور وہ افعال اہل
ایمان کہان ؛ معنائے لغویہ وما یومن اکثرہم نزدِ محققان کہان ؛ اور معنائے
شرعیۂ ایمان کہان ؛ وہ ادّعائے پُر اباطیل کہان ؛ اور وہ ایرادِ دلیل پُر دلیل
کہان ؛ شرح مواقف اور تفاسیر نحاریر کو ذریتِ اسماعیلیہ مطالعہ فرمادے

اور کتاب نجم المبین لرجم الشیاطین سے منھہ نہ پھراوے ؛ پھر بعد بطلان مذکور
تقویۃ الایمان مین ایسا مسطور کہ اگر کوئی سمجھانیوالا اونکو کہے کہ تم دعوی ایمانکا
رکھتے ہو اور افعالِ شرک کرتے ہو تو اوسکو جواب دیتے ہین کہ ہم تو شرک
نہین کرتے شرک جب ہوتا کہ ہم اولیا انبیا پیرون شہیدون کو اللہ کے
برابر سمجھتے سو یون تو ہم نہین سمجھتے بلکہ اونکو ہم اللہ ہی کا بندہ جانتے ہین
اور اوسی کا مخلوق اور یہ قدرت تصرف کی اوسی نے اونکو بخشی ہے اور اُسی
کی مرضی سے عالم مین تصرف کرتے ہین اور اونکو پکارنا عین اللہ ہی کو پکارنا ہی
اور اونسے مدد مانگنی عین اوسی سے مدد مانگنی ہے اور یہ لوگ اللہ کے پیارے
جو چاہین سو کرین اور اُنکی جناب مین ہمارے سفارشی اور وکیل ہین اونکے ملنے سے
خدا ملتا ہے اور اونکے پکارنے سے اللہ کا قُرب حاصل ہوتا ہی اور جتنا ہم اونکو
مانتے ہین اوتنا اللہ سے نزدیک ہوتے ہین اور اسیطرحکی خرافاتین بکتے ہین
اور ان باتونکا سبب یہ کہ خدا اور رسول کی کلام کو چھوڑکر اپنی عقل کو دخل
دیا اور جھوٹی کہانیون کے پیچھے پڑے اور غلط رسمون کی سند پکڑی اور اگر اللہ
اور رسول کا کلام تحقیق کرتے تو سمجھہ لیتے کہ پیغمبر خدا صلے اللہ علیہ وسلم کے سامھنے
بھی کافر لوگ ایسی ہی باتین کرتے تھے اللہ صاحب نے اونکی ایک نہ مانی اور
اونپر غصہ کیا اور اونکو جھوٹھا بنایا انتہی فَانْظُرْ اَیُّهَا النَّبِیْلُ الْجَلِیْلُ ؛ اِلَی اَبَاطِیْلِ اسماعیل
وخزعبیلہ والاضالیل کہ اول اعمالِ مستحسنہ شرعیہ اور بعض افعالِ مکروہ دینیہ
کے فاعلین کو مشرکین ٹھہرایا ؛ پھر وساوس شیطانی اور ہواجس نفسانی
سے اعتقاد و اقرارِ جواب مومنین کو ہباءً منثورًا اپنے وہم و زعم مین بنایا ؛ اور ضلالت

جبلیہ اور جہالتِ ذاتیہ سے انبیا اولیا کو مقرر کیا اصنام ؛ اور مومنینِ محبین کو
تشبیہ دیا بامشرکانِ لئام ؛ اور ہمہ اعمال مذکورہ کو قول الہی یعبدون سے
عبادت ٹھہرایا باستیلائے اوہام ؛ حضرت شاہ عبد العزیز سے تا بہمہ صحابۂ
کرام ؛ سب اُمتِ محمدیہ کو حکم کفر کا دیا بتصریح کلام ؛ اور یہی اعتقاد ہے ذریت
اسماعیلیہ و اسحاقیہ کا آشکار ؛ پس جب اونکے نزدیک حضرت شاہ عبد العزیز
قدس اللہ سرہ مشرک ہوئے بلا انکار ؛ تو کب تصدیق حضرت ابو طالب کا اُنکے
نزدیک ہو اعتبار ؛ ردِ ہمہ ہفوات و ترہاتِ اسماعیلیہ و اسحاقیہ کا النجم المبین
لرجم الشیاطین مین مفصلاً مذکور ہے ؛ اما یہان ایک جملہ اسماعیل کے مربی
اور دادا پیر حضرت شاہ عبد العزیز قدس اللہ سرہ کی تفسیر سے مسطور ہے ؛ در
فتح العزیز بتفسیر سورۂ وانشقت فرمودہ کہ بعض خواص اولیاء اللہ را کہ جارحہ
تکمیل وارشاد بنی نوع خود کردہ اند دریں حالت تصرف در دنیا دادہ و استغراق
آنہا بجہت کمال و سعتِ مدارکِ آنہا مانع توجہ باین سمت نمیگردد و اویسیان
تحصیلِ کمالاتِ باطن از انہا می نمائند و اربابِ حاجات حل مشکلات خود
از انہا می طلبند و می یابند و زبان حال آنہا در انوقت ہم مترنم باین مقالات
ست ع من آیم بجان گر تو آئی بہ تن ؛ اور تحفۂ اثنا عشریہ شاہ عبد العزیز
قدس اللہ سرہ العزیز مین ایسا مسطور ہے ؛ کہ جیسے روزِ روشن ذریتِ
اسماعیلیہ پر شب دیجور ہے کہ معنے امامت کہ در اولاد حضرت امیر باقی ماند و کی
مردیگرے را وصی آن میساخت ہمین قطبیت و ارشاد و منبعیتِ فیض ولایت
بود ولہذا الزام این امر بر کافۂ خلائق از ائمہ اطہار مروی نشدہ بلکہ یاران

چیدہ و مُصاحبانِ برگزیدۂ خود را بآن فیضِ خاص مشرف میساختند و ہر یکے
را بقدر استعداد باین دولت می نواختند الی آخر ما قال و از ینست کہ حضرتِ امیر
و ذریتِ او را تمام اُمت بر مثالِ پیران و مرشدان می پرستند و امور تکوینیہ را
وابستہ بایشان میدانند و فاتحہ و درود و صدقات و نذر و منت بنام ایشان
رائج و معمول گردیدہ چنانچہ با جمیع اولیاء اللہ ہمین مرسوم ست انتہی و شاہ
صاحب ممدوح قدس اللہ سرہ الممنوح در افراط و تفریط استعانت فرمودہ
کہ افعال عادیۂ الہی را مثل بخشیدن فرزند و توسیع رزق و شفائے امراض
و امثال ذلک را مشرکان نسبت بارواح خبیثہ و اصنام نمائند و کافر میشوند
و موحدان از تاثیر اسمائے الہی یا خواص مخلوقات او می دانند از دوائیہ و
عقاقیر و دعائے صلحائے بندگان او کہ ہم از جناب او درخواستہ انجاح
مطالب می کنانند می فہمند و در ایمان ایشان خلل نمی افتد و نیز دران فرمودہ
از انجملہ کسانیکہ در دفع بلا دیگرا ازا میخوانند و ہمچنین در تحصیلِ منافع بدیگران
رجوع می نمائند بالاستقلال نہ اینکہ توسل بان دیگران نمائند و در تفسیر
وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا
أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ فرمودہ کہ او تعالیٰ را بالذات و بالاصالہ دوست باید داشت و ہر چہ
غیر اوست یا بحکم او محبوب ست مثل انبیا و اولیا و صلحا و بنا بر اینکہ بکردۂ او تعالے
وسیلہ حاجت روائی این کس شدہ الی آخر ما قال و برخی از ایشان ارواح
مدبرہ و ملائکہ موکلہ را بر مخلوقات یا ارواح انبیا و اولیا و عباد و رہبین و احبار
و علما را بے ملاحظۂ علاقۂ بندگیٔ خدا و محبوبیت بالاستقلال در محبتِ برابر خدا

میسازند و کسانیکہ ایمان آوردہ اند اگرچہ بعضے ازین چیزہا را برای خدا و بحکم
خدا محبوب میدارند و واسطۂ حصولِ نعمت اومی فہمند و بندۂ مطیع او میدانند
لیکن نہ باینقدر کہ برابر خدا سازند شاہ صاحب موصوف قدس اللہ سرہ المعروف
در تفسیر ایاک نستعین فرمودہ کہ استعانت از غیر بوجہیکہ اعتماد بران غیر باشد
و او را مظہرِ عون الٰہی نداند حرامست و اگر التفات محض بجانب حق ست و او را
یکے از مظاہرِ عون الٰہی دانستہ و نظر بر کارخانۂ اسباب و حکمت او تعالیٰ در ان
نمودہ بغیر استعانت نماید دور از عرفان نخواہد بود و در شرع نیز جائز و روا ست
و انبیا و اولیا این نوع استعانت بغیر کردہ اند و درحقیقت این نوع استعانت
بغیر نیست بلکہ استعانت بحضرت حق ست لا غیر و در تفسیر صراط الذین انعمت
علیہم فرمودہ یعنے راہ کسانیکہ انعام کردۂ بر ایشان و این لفظ را در جای دیگر
از قرآن مجید تفسیر فرمودہ اند بچہار فرقہ کہ انبیا و صدیقان و شہیدان و صالحان
باشند پس معلوم شد کہ راہِ راست راہِ این چہار فرقہ ہست و در وقت مناجات
با پروردگار بندہ را می باید کہ این چہار فرقہ را ملحوظ نظر اجمالی سازد و راہ
آنہا طلب کند باز فرمودہ کہ عوام مومنین را رفاقت صالحین طلب باید کرد
و صالحان را رفاقت شہیدان و شہیدان را رفاقت صدیقان و صدیقان
را رفاقت انبیا علیہم السلام و اگر کسے از عوام مومنین خواہد کہ رفاقتِ انبیا
نماید او را از رفاقتِ این سہ گروہ درجہ بدرجہ ناچار یست چنانچہ اگر کسے
رفاقتِ پادشاہ خواہد بدون رفاقت جمعدار یکہ او در رفاقتِ رسالدارے
و او در رفاقتِ امیری از امرائی کبار باشد ممکن نیست و لہذا دخول در طریقۂ

اہل اللہ و توسل بانہا جستن محمود اہل اسلام شدہ و در احوال این چہار فرقہ فرمودہ کہ
حق تعالیٰ ایشانرا دوست میدارد و برکت در کلام و در انفاس و در افعال و در
مکانات ایشان و در ہم صحبتان ایشان و در اولاد و نسل ایشان و در زیارت
کنندگان ایشان پے درپے ظاہر میگرداند و نیز خود ایشانرا جاہی و مرتبہ می بخشد
کہ دعائے ایشان مستجاب شود بلکہ ہر کہ در حاجتے بایشان توسل نماید حاجت
او روا میگردد و خصوصیات و علاماتیکہ ایشانرا در عالم برزخ و مواقف قیامت
و در عالمِ ملکوت میدہند از ان قبیل نیست کہ عوام مومنین بآن استدلال توانند
کرد الا بعد از مشاہدۂ آن عوالم انتہی وقال الشیخ محمد موسی المبرور ابن الشیخ
رفیع الدین المغفور فی رسالتہ حجۃ العمل قال عمی خلاصۃ العلماء حجۃ اللہ فی الارض
بلا امتراء فی رد المنکرین بان الاستعانۃ من غیر اللہ شرک المشرکین اعلم ان
الاستعانۃ بغیر اللہ والنداء لہ علی وجہین احدہما ان یکون علی وجہ الاستقلال
فی التاثیر والایجاد ولا شبہۃ فی انہ شرک وثانیہما ان یکون علی وجہ الاعانۃ
والارشاد بوجہ التدبیر والشفاعۃ اولدفع الشر ولا شبہۃ انہ لیس بشرک
اذ ورد فی الاحادیث یا عباد اللہ اعینونی و یا محمد انی اتوجہ بک الی ربی فی حاجتی
وورد فی عدد الحسنات اعانۃ الملہوف وکذا ایفاء الرزق من عند غیر اللہ علی
وجہ المواسات والمراعات وہذا لیس بشرک فی شیء وانما ہو بسبب عادی مشروع
والحال ان اعتقاد التاثیر القدسی لا یوجب الشرک بخلاف التاثیر الخلقی والفرق
بینہما فی العرف ظاہر فلہذا یقال رزق الامیر فلانا و یراد بہ اعطاء المال و فرض
الراتب وکذا یقال شفی الطبیب المریض انتہی وقال الشیخ ولی اللہ رحمہ اللہ فی حسن العقیدۃ

بهذه العبارة السدیدة ولا یشفی مریضا ولا یرزق رزقا ولا یکشف ضرا الا هو یعنی
ان یقول لشیء کن فیکون لا بمعنی السبب العادی الظاهر کما یقال شفی الطبیب المریض
ورزق الامیر الجند فهذا غیره وان اشتبه فی اللفظ مولوی اسماعیل در رسالهٔ
خویش که در زبدة النصائح فی مسائل الذبائح موجود چنین نوشته که درین استفتائے
مولوی عبدالحکیم سه مضمون ست اول حلت گاؤ سید احمد کبیر دوم اعتراض تغلیط بر
تفسیر ما اهل به لغیر الله که در تفسیر فتح العزیز واقع شده سوم طعن و تشنیع بر فتوائے
شاه عبدالعزیز صاحب بحرمت آن وازین هر سه مطلب مطلب سوم قابل آن نیست
که اهل علم تعرض بآن نمائند بلکه بمقتضائے ادفع بالحسنة السیئة اعراض ازان
فرمائند و مطلب دوم اگرچه واجب التحقیق ست لیکن فهم آن مختص بدانشمندانست
مطلب اول را بطرزی تقریر باید کرد که عام و خاص دریافت نمائند باز نوشته
که جائے اشتباه درین زمانه و درین دیار در صورتهائیست که ذبح برائے مردگان
میکنند پس باید دانست که مقصود درین صورت گوشت میبود چنانچه در فاتحه
دستور ست که جانور برائے گوشت ذبح میکنند و طعام آن پخته میخورانند
و ثواب آن طعام بروح میت میرسانند پس درینصورت حیوان مذبوح
حلال ست هرگز شبه دران نیست و اگر کسے نذر مقرر کند پس نذر هم اگر بر گوشت
واقع ست آن گوشت حلال ست بیانش آنکه اگر شخصے نذر کند که اگر فلان حاجت
من بر آید اینقدر نیاز حضرت سید احمد کبیر می کنم و اینقدر طعام نیاز ایشان
مردم را بخورانم اگرچه درین نذر گفتگو هست لیکن طعام حلال ست و همچنین
گوشت مثلا اگر شخصے بگوید که دو من گوشت نذر حضرت سید احمد کبیر صاحب بعد

برآمدن حاجت خود خواهم خورانید گوشت حلال ست و اگر می گوید که گوشت
گاؤ خواهم خورانید نیز درست ست و اگر بهمین قصد گاؤ نذر کند نیز رواست چراکه
مقصدش گوشت ست و بس و همچنین اگر گاؤ زنده بنام سید احمد کبیر کسے را به
بطوریکه نقد می دهند نیز رواست گوشت آن حلال ست غرض از گاؤ مالیت ست
باز دران نوشته که نذر اولیا بدو طریق ست حسن و قبیح اگر طریق حسن در دل
باشد اما از زبان لفظ نذر کند خللے دران هست یا نه نظر برا اینکه این لفظ در شرع
مستعمل برائے معنا ست که مختص بخدا ست باید که شائبه از ممنوعات شرعیه
دران باشد و ادنی آن ترک اولی ست اما حرام نتوان گفت قصه مسلمانان
که بجائے اسلمنا صبانا گفتند شاهد آنست و چونکه آن مسلمانان در ملک جاهلیت
بودند معذور شدند و اگر از الفاظ مشترکه گو بسبب استعمال عرف این دیار اشتراک
پیدا کرده گفته آید باکی نیست باز نوشته پس اگر شخصے بزی را خانه پرور کند تا گوشت
او چرب شود پس او را ذبح کرده و پخته فاتحه حضرت غوث الاعظم رضی الله عنه
خوانده بخورانند خللے نیست دران بمشابه آنست که برائے زنده معظم ایچنین عمل
نمائند و اگر نذر کند که بشرط برآمدن حاجت خود گاؤ دو ساله و فربه را نیاز
حضرت خواهم کرد پس حکم این مثل حکم طعام ست اگر نذر بطریق حسن ست
ذبح حلال نه و اگر قبیح ست فعلش حرام ست و حیوان حلال و شاید همین صورت
مراد مولانا محمد مبین ست که در استفتا مندرج ست و همین صورت با صورت محرمه
مشتبه شد و در تفسیر احمدی حلت آن واقع شده هست باز دران نوشته که
دوم یله کردن جانوران اطلے چنانچه بجار هندوان و حکم این قسم آنست که حلالست

چراکہ فاعلان این فعل تقرب در رہا کردن و بی مشقت ساختن آن منظور
می دارند با جانش و ذبحش سر و کاری ندارند پس اگر مشرکی برائی بہوانی کبوترے
یا کنجشکے را بگذارد و یا جاہل مسلمے بنام بزرگی رہا نماید و ہمان کبوتر یا کنجشک را
شخصے شکار کردہ بخورد حلالست و ہمین ست حال بجار یعنی سانڈ باین معنے کہ
ازین نام خللے دران نشدہ مقال مولوی اسماعیل دہلوی صراط المستقیم مین
اسطور مذکور ہے ۞ بعد بیانِ کمالات نبوت سید احمد صاحب یہ بیان مسطور ہے
کہ اما استفادہ کمالاتِ راہِ ولایت پس قبل از تحصیل مبادی از مجاہدات و ریاضات
و اذکار و اشغال و مراقبات بطورِ علم لدنی حاصل شد نسبتِ قادریہ و نقشبندیہ
باین طور کہ روح مقدسِ جنابِ غوث الثقلین و جنابِ خواجہ بہاء الدین نقشبند
متوجہ حالِ حضرت ایشان گردیدہ تا قریب یکماہ تنازع در مابینِ روحین مقدسین
ماندہ کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائے جذبِ حضرت ایشان بتمامہ بجانب
خود میفرمود بعد انقراض زمان تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روزی
ہر دو روح مقدس بر حضرتِ ایشان جلوہ گر شدند و تا قریب یکپاس ہر دو
امام بر نفس نفیس ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آور میفرمودند تا آنکہ در ہمان
یکپاس نسبتِ ہر دو طریقہ نصیب ایشان گردید و نسبتِ چشتیہ بدینطور کہ روزے
حضرتِ ایشان بر مرقدِ منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب
بختیار کاکی قدس سرہ مراقب نشستند درین اثنا بروحِ پر فتوح ایشان ملاقات
متحقق شد و آن جناب توجہے بس قوی فرمودند کہ بآن سبب ابتدائے حصول
نسبتِ چشتیہ متحقق شد بعد مدتے حق جل و علا بلا توسطِ احدی اختتام نسبتِ

چشتیہ ارزانی داشت باز در صراط المستقیم نوشتہ کہ حضرت مرتضی رضی اللہ عنہ
را یکنوع تفضیل بر شیخین ہم ثابت و آن بجہت کثرتِ اتباع ایشان و وساطتِ
مقاماتِ ولایت بل سائر خدمات ست مثل قطبیت و غوثیت و ابدالیت و غیرہا
ہمہ از عہد کرامت مہد حضرت مرتضی تا انقراض دنیا بواسطۂ ایشان ست و در سلطنت
سلاطین و امارت امرا ہمت ایشان را دخلے ست کہ بر سیاحانِ عالمِ ملکوت مخفی
نیست و نیز دران کتاب مذکور نوشتہ کہ اکابر این فریق در زمرہ ملائکہ مدبرات
الامر کہ در تدبیر امور از جانب ملأ اعلی ملہم شدہ در اجرائے ان میکوشند معدودند
پس احوالِ این کرام را بر احوالِ ملائکہ عظام قیاس باید کرد مولوی اسماعیل
در صراط المستقیم نوشتہ کہ چون حب ایمانی کہ حقیقتش غایت الفت ست ممزوج
بفرط تعظیم بجمالِ خود میرسد و رضا جوئی منعم حقیقی ظاہر و باطن و جوارح و قوائے
مومن پاک را بآثار و انوارِ خود مجلی و مزین میسازد و او را بکنفِ ولایت خود گرفتہ
و زیر سایہ کفالت تربیت خود آوردہ جارحۂ تدبیر تکوینی و تشریعی خود میگرداند
باز دران نوشتہ کہ چنانچہ چیلۂ خاص ماذون مطلق در تصرف امتعہ و اقمشہ
مولای خود میباشد و تمام سلطنت او را بخود نسبت می نماید مثلاً چیلۂ خاص بادشاہ
ہندوستان را میرسد کہ بگوید سلطنتِ ما از شہر کابل تا لبِ دریائی شور ست
ہمچنین اصحابِ این مراتب علیہ و ارباب این مناصب رفیعہ ماذون مطلق
در تصرف عالم مثال و شہادت میباشند و این کبار اولی الایدی والابصار
را میرسد کہ تمامی کلیات را بسوئے خود نسبت نمایند مثلاً ایشان را میرسد کہ بگویند کہ
از عرش تا فرش سلطنت ماست باز در افادہ دوم از ہدایت رابعۂ آن کتاب

نوشته که اگر نیک تامل کنی دریابی که محبت امثال این کرام خود شعار ایمان
محب و علامت تقوای اوست ذٰلِكَ وَمَنْ يُّعَظِّمْ شَعَآئِرَ اللّٰهِ فَاِنَّهَا مِنْ
تَقْوَى الْقُلُوْبِ و بغض اشباه این عظام امارت نفاق مبغض نشان شقاوت
اوست که لَا يُحِبُّهُمْ اِلَّا مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ وَلَا يُبْغِضُهُمْ اِلَّا مُنَافِقٌ شَقِيٌّ اشارت
باین معنی رفته و در افادهٔ سوم از هدایت ثالثه در بیان آثار حب عشقی نوشته
که از جمله آن شدت تعلق قلب ست بمرشد خود استقلالاً یعنی نه بآن ملاحظه
که این شخص ناودان فیض حضرت حق ست و واسطهٔ هدایت اوست بلکه
بحیثیتیکه متعلق عشق همان میگردد چنانکه یکی از اکابر این طریق فرموده که اگر
حق جل و علا در غیر کسوت مرشد من تجلی فرماید هر آئینه مرا با و التفات در کار
نیست، و در افادهٔ اولی این هدایت نوشته که از جملهٔ آثار حب عشقی اینست که
انخراق حجاب بشری و وصول روح الهی باصل خود میکند و بسا مطابقت
هیچ قانونی خواه قانون شرع باشد خواه قانون ادب و نه ابتغای رضائے
کسے مقصود ازین کلام آنست که این حب محض اضمحلال صاحب این حال
در مشاهدهٔ جمال ذو الجلال میخواهد و بس بهر طریقیکه بدست آید خصوصیت هیچ
طریق را در اقتضائی آن دخلی نیست مثلاً اگر صاحب اینحال را ظن حصول
مقصود خود در استماع مزامیر و عشق مجازی و شغل برزخ و تخلیهٔ اوقات از
اذکار و طاعات و امثال آنها از امور ممنوعه شرعاً بهم رسد البته از صمیم قلب
او میلانے بسوئی این امور منودی خواهد گرفت اگرچه آن صاحب حال را زراه
تدین و تشرع از ظهور آثار این داعیه مانع آید بلکه در ازالهٔ آن جهد کند

امامی همی که در عشق مجازی عاشق را مشاهدهٔ جمال معشوق و قرب و وصال
او مطلوب میباشد اگرچه آن معشوق از قرب این عاشق متاذی باشد و بسا
که معشوقان مجازی عشاق خود را از دیده بازی و آمد و رفت در مجلس خود ممانعت
میکنند بلکه نوبت بسبب و شتم و اخراج از محله و دیار خود میرسد و آن عشاق هیچگونه
از دیده بازی و آمد و رفت محافل معشوقان دست بردار نمیشوند بلکه مقتول
شدن از دست معشوقان و جان در کوئی آنها باختن را کمال فخر و علو همت شمارند و
هیچ کلام شکایت بر زبان ایشان نمیگذرد باز در باب اخیر نوشته که ارباب این کمال اصطفا
و اجتبا و مقبولیت و محبوبیت فائز میشوند و قدم راسخ در مقعد صدق نصیبهٔ ایشان
میگردد و بلحوق رفیق اعلی فائز میگردند و به بندهٔ خاص و عبد باختصاص ملقب
میشوند البته میلانی بسوی امور مرغوبه دارین بنا بر دخول آن امور در خزائن
مولای خود و عدم انجام آنها از طلب امری از امور اگرچه بس رفیع و بدیع باشد
بسبب رسوخ قدم عزت در مقام قبولیت در دل ایشان حادث میشود نه بر وجهیکه
آن امور را بنا بر جزای اعمال خود طلب نمایند بلکه بوجهیکه مقتضای علاقهٔ عبودیت
رونق گیرد لهذا طلب حظوظ نفسانیه در حق ایشان موجب ازدیاد قرب میباشد
نه مورث بعد، نظم - موسی اندر درخت آتش دید ٭ سبز تر میشد آن درخت از نار ٭
شهوت و حرص مرد صاحب دل ٭ همچنین دان و این چنین انگار ٭ القصه چون ارباب
این کمال باین مقام و حال میرسند بسبب اختلاف استعدادات جبلیه سه فرقه میگردند
تولی بسبب کمال علو منصب خود و شدت رسوخ قدم عزت در مقام قبولیت مرغوبات
و مکروهات کونین را و مصائب و مشکلات دارین را از امور خسیسه دنیه دانسته التفاتی

بسوی طلب مرغوب و فرار از مکروه و ازالهٔ مصائب و استحلال مشکلات از صمیم قلب
ایشان سر بر نمیزند بسبب هجوم سکر محبت و عدم تمیز در مابین مکروه و مرغوب بلکه
بسبب کمال علوّ مناصب ایشان و دنوّ این امور مذکوره الحق که پایهٔ ایشان بس بلند
ست از آنکه با مثال این امور در قلوب ایشان التفاتی بهم رسد و سرور و ابتهاج
بان مناصب اعلی ست از آنکه فرحتی دیگر طلب نماید اگرچه او را پایهٔ عرض حاجات
بهم رسیده است بحدیکه بنظر عنایات ربانی و کفالت یزدانی دعای او واجب الاجابت
و تعوّذ او واجب القبول گردیده و قومی دیگر در عرض حاجات و استحلال مشکلات
و طلب مرغوبات و استرداد مکروهات و سعی در شفاعات بنابر استحکام علاقهٔ عبودیت
و اظهار حاجت که شعار بندگی ست و بنابر رحمت بر اهل اضطراب ذوالحاجات چالاک
و سرگرم میباشند و قومی دیگر هم مشرب فریق ثانی میباشند که در دل ایشان اقتضای
طلب مرغوبات و استحلال مشکلات و شفاعت ذوی الحاجات حادث میشود لیکن
بسبب کمال تادّب و غایت اعتماد بر کفالت حضرت حق با وجود کمال اعتقاد احاطهٔ علم
ازلی بسرائر اشیا و بواطن امور بلسان حال اکتفا کرده زبان قال را در اکثر احوال
بعمل نمی آرند که عِلْمُهُ بِحَالِي حَسْبِي عَنْ سُؤَالِي بیان شان امثال این اعیان است
و حق جل و علا البته دعای حالی ایشان قبول میفرماید و حوائج قلبیهٔ ایشان را انجاح میسازد
باین نوع که مقتضای قلبی ایشان را خود بخود بلا تقریب بر روی کار می آرد و ایشان را
بلکه سائر عظمای محافل قرب را مطلع میسازد که ایجاد این امر محض برای استرضای
ایشان و تنفیذ اقتضای قلبی ایشان متحقق گردیده و این امر باعث مزید اعتبار و موجب
کمال افتخار ایشان میگردد و ایشان را وجاهتی بس رفیعه بسبب این معاملهٔ امثال

واقران خود بدست می آید ؛ **فائده** اگرچه تفضیل یک فرقه ازین فرق ثلثه بر فرقتین
اُخریین من جمیع الوجوه غلط محض و خطاء صریح است ع هر گلی را رنگ و بوی دیگر ست
لیکن قوم ثالث را بنظر ازدیاد اعتبار و جاه در ملاء اعلی بر قوم ثانی فضیلتی که هست بر
هیچکس از اهل فطانت پوشیده نیست و همچنین قوم ثانی را بنظر ظهور مقتضیات علاقهٔ
عبودیت و حصول مقام وساطت فیما بین الربّ و خلقه در وصول فیوض غیبیه
بجمهور ناس بسبب سعی ایشان در شفاعات بر قوم اول فضیلتی که هست بر هیچکس از
عقلا پوشیده نیست و در باب دوم از ان کتاب نوشته که مرشد بلا ریب وسیلهٔ
راه خدای تعالی ست قال الله تعالی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ پس تلاش مرشد بنابر فلاح حقیقی و فوز تحقیقی پیش از مجاهده ضرور است
و سنة الله برهمین منوال جاریست لهذا بدون مرشد راه یابی نادرست پس میباید
که مرشد کسی را گیرد که بوجهی مخالف شرع شریف نبود و بر طریق مستقیم نهایت راسخ
القدم باشد و او را مرشد و هادی خود مقرر نماید و آنچه خلاف شرع گوید هرگز اتباع
آن نکند که لا طاعة للمخلوق فی معصیة الخالق و محبت مرشد باینطور باید که مال و
جان خود را برای رضا و آرام وی صرف نماید و هیچ دنیا را عزیزتر از رضامندی
وی نداند چرا که فائدهٔ منفعتی که از مرشد حاصل میشود بهزارها مراتب بهتر از تمامی
دنیاست و اگر بعد عقد بیعت با مرشد طالب حق را امری منکر دران مرشد واضح
گردد پس اگر آن منکر از قبیل فساد عقیده است عقد بیعت را از وی خلع کرده وی را
مرشد و پیر خود نداند و اگر فساد عقیده نبود گو گناه کبیره باشد پس خلع مرشدی وی
نکند لیکن اتباعش را در انکار حرام انگاشته سعی ظاهری و باطنی در نجات وی

ازان بلیۃ مکہ یعنی بجا آرد باز در ہمان باب نوشتہ کہ حضرت رسالت پناہ سعد بن
معاذ را بعد التماس ایشان کہ مادرم فوت شدہ و یارای گفتن نیافت و اگر می یافت
وصیتے میکرد پس برای وی اگر چیزے بکنم نفع بوی خواہد رسید فرمودند کہ چاہ بکن
و بگو کہ این برائے مادر سعد ست و خواندن سورۂ یس ست کہ بقید روز جمعہ و زیارت
قبر والدین وارد شد و حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا از طرف برادر خود
یعنی عبد الرحمان رضی اللہ عنہ بعد وفاتش بردہ ہا آزاد کردند و برہمین قیاس باید کرد
سائر عبادات را پس ہر عبادتیکہ از مسلمان ادا شود ثواب آن بروح کسے از
گذشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر بجناب الہی ست پس این
خود البتہ بہتر و مستحسن ست و اگر آن کس کہ ثواب بروحش میرساند از اہل حقوق
اوست بمقدار حق وے خوبی رسانیدن این ثواب زیادہ تر خواہد شد پس در
خوبی این قدر امر از امور سوم فاتحہا و اعراس و نذر و نیاز ہوات شک و شبہ
نیست یقول المولف المسکین انا و اللہ رحیق المحبین اگر چہ بفحوائے صدق انتمائے
الکلام یجبر الی الکلام بیانِ طوال از روئے مثال ضمناً نگارہ ہی ؛ اما فوائدِ عدیدہ
اور عوائدِ سدیدہ سے نہ خالی وہ بیان عند اولی الابصار ہے ؛ از انجملہ یہ کہ عبارت
تقویۃ الایمان مذکورہ سے لاریب آشکار ہے ؛ کہ نزدِ فرقۂ وہابیہ تصدیق جنان
اور اقرارِ لسان کا حقیقتِ ایمان مین نہین اعتبار ہے ؛ محض اعمال پر ایمان و کفر کا
اونکے نزدیک مدار ہے ؛ اور نزدیک اہل سنت و جماعت کے رکن ایمان تصدیق
جنان بلا انکار ہے ؛ اور اقرار لسان شرطِ اجرائے احکام بالبرہان معتبر و مختار
ہے ؛ واما العمل بالارکان فغیر داخل فی حقیقۃ الایمان وقد صرح بہ کتاب

رب البریات ان الذین امنوا و عملوا الصلحات قال فی مفاتیح الغیب ہذہ الایۃ تدل
علی ان الاعمال غیر داخلۃ فی مسمی الایمان لانہ لما ذکر الایمان ثم عطف علیہ
العمل الصالح وجب التغائر والا لزم التکرار وہو خلاف الاصل قال فی انوار التنزیل
وعطف العمل علی الایمان یدل علی خروجہ عن مسماہ وایضا قال فیہ والذی یدل
علی انہ التصدیق وحدہ انہ سبحانہ وتعالی اضاف الایمان الی القلب فقال و اولئک
کتب فی قلوبہم الایمان وقلبہ مطمئن بالایمان ولم تؤمن قلوبہم ولما یدخل
الایمان فی قلوبکم وعطف علیہ العمل الصالح فی مواضع لا تحصی وقرنہ
بالمعاصی مع ما فیہ من قلۃ التغییر انتہی وایضا قال اللہ الملک العلام یا ایہا
الذین امنوا کتب علیکم الصیام وایضا قال اللہ سبحانہ تبارک وتعالی یا ایہا الذین
امنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی والقصاص انما یجب علی القاتل المتعمد ثم ان اللہ
سبحانہ خاطبہ بقولہ یا ایہا الذین امنوا فدل ہذا علی انہ مومن ای عزیز و فر
تمیز ملخص کلام یہ ہے درین مرام ؛ کہ رکنِ توحید اعتقادِ حصرِ الوہیت ہی در ذاتِ
واحدِ ملکِ علام ؛ اور اقرارِ زبان شرطِ اجرائے احکام ہے نزدِ حضراتِ کرام ؛
اور اعمالِ خیر فروعات ایمان و اسلام سے ہین لاکلام ؛ کیونکہ توحید و ایمان بدون اعمالِ
خیر متحقق ہوتا ہی بنص رب الانام ؛ اور بغیر توحید ہمہ اعمالِ خیر ہباءً منثورا ہین
یوم القیام ؛ اور ایسا ہی رکنِ اشراک اعتقادِ شرکت ہے الوہیت مین ای فہام
اور اقرار بشرک شرط ہی کما مر فی الارقام ؛ اور اعمالِ شر فروع و عوارض ہین علی
الدوام ؛ کیونکہ بغیر ان عوارض کے شرک متحقق ہوتا ہی باصلِ تام ؛ اور بدون
شرک وہ غیر معتبر ہین نزدِ جمیع اعلام ؛ پس مشرک اعتقاد رکھتا ہی وصف خاص کو عام

اور وہ اثباتِ شریک ہی الوہیت مین بالاہتمام ؛ خواہ بمعنائے وجوب الوجود ہو جیسا کہ اعتقادِ آتش پرستانِ تمام ؛ خواہ بمعنائی استحقاقِ عبادت ہو جیسا کہ اعتقادِ عبدۃ الاصنام ؛ اور یہی شرک غیر مغفور ہے اس آیت پُر ہدایت مین بلا استراء کہ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَكَ بِهٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ یَّشَآءُ یہی شرک کفر ہے نزدِ محققان ؛ یہی ضدِ توحید یہی مُخرجِ ایمان ؛ قال فی شرح العقائد ان الاشراك هو اثبات الشريك فی الالوهية بمعنى وجوب الوجود كما للمجوس او بمعنى استحقاق العبادة كما لعبدة الاصنام اور لفظِ شرک جو وارد ہی بعض اشیا پر در اَخبار ؛ مثل طیرہ وغیرہ حلف بغیر پروردگار ؛ تو اوسّے نہ مراد شرکِ مذکور ہے عند اولی الابصار ؛ چنانچہ نجم المبین مین یہ بیان خوب مفصّل و عیان ہی نگار ؛ جامع ترمذی اور سنن ابوداؤد مین یہ حدیث مسطور ہے ؛ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مذکور ہی کہ ؛ ان الطيرة شرك ولكن الله يذهبه بالتوكل یعنی شگن و شگون ایک شرکِ موہوم ہے ؛ ولیکن بامرِ الٰہی توکّل سے وہ معدوم ہی ؛ پس اگر طیرہ کفر ضدِ ایمان ہی ؛ تو پھر توکّل سے کیونکر زائل ہوتا ہے ؛ ذریتِ اسماعیلیہ مائۃ مسائلِ اسحاقیہ سے اس عبارت کو مطالعہ فرماوے ؛ خواہ نخواہ شرک خانہ پرورسے نبیرۂ شاہ عبد العزیز کو کافر بناوے کہ در کتاب نہایۃ الاثیر مذکورست ومعنى الحديث الطيرة شرك ولكن الله يذهبه بالتوكل جعل الطيرة شركا لله فی اعتقاد جلب النفع ودفع الضر وليس الكفر بالله لانه لو كان كفرا لما ذهب بالتوكل باز نوشتہ کہ شرک بمعنی طاعت ہم مستعمل شدہ چنانچہ در کتاب وجوہ القرآن مذکورست الشرك على اوجه منها الطاعة كقوله تعالى فلما اتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتاهما

باز از فتح العزیز نقل کردہ کہ این شرک در تسمیہ است نہ در عبادت پس جبکہ اونہین کے رئیس و مقتدا سے معنائے شرک غیر کفر آشکار ہی ؛ لا بلکہ اونکے دفتر مین معنائے شرک طاعت بھی نگار ہے ؛ تو ہر لفظِ شرک پر اطلاقِ کفر مقتضائے ہوا و جہلِ نفسانی اور نشانِ فقدانِ بصیرت ہے ؛ پیشۂ القائے وساوسِ شیطانی اور اظہار خبثِ سریرت ہے ؛ اور طرفہ تر یہ کہ مشرکانِ زمان رسول کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو اہل توحید ٹھہرانا ؛ اور افعالِ حسنہ و مکروہ پر حکم کفر دیکر امتِ محمدیہ اہل توحید کو کافر بنانا صفتِ معبودیّت جو خاص ہے برائے ایزدِ ملک علّام ؛ مشرکین نے اوسکو اپنے زعم و وہم مین اعتقاد کیا وصفِ عام ؛ پس شریک مقرر کیا اوسمین غیر خدا کو مثل اصنام ؛ اور فرقۂ خارجیۂ ہندیہ مشہورہ بوہابیۂ نجدیہ نے صفتِ عام کو خاص کیا برائے ربّ الانام ؛ اور وہ صفتِ محبوبیّت و شفاعتِ خواص بندگان پروردگار ہی ؛ اور تفویضِ امور و تدبیر و تصرّف و رین دار ہے ؛ اور یہ صفت باتفاقِ ہمہ شرایع ثابت برائے مقربانِ کردگار ہے ؛ مشرکانِ عرب نے اون مقربانِ الٰہی کو اپنے خیالِ خام مین معبود ٹھہرایا ؛ توحیدِ معبودِ برحق سی باستیلائی اوہام منہ پھرایا ؛ خارجیان ہندیہ وہابیانِ نجدیہ نے اون مقربانِ الٰہی کو تشبیہ دیا باصنام ؛ کہ صفتِ عامہ کو انہون نے خاص کیا برائے ایزدِ ملکِ علّام ؛ پس جسطور کلمۂ طیبہ سے مذہبِ مشرکین مردود ہے ؛ اوسیطور مذہب فرقۂ وہابیہ کلمۂ طیبہ سے نابود ہے ؛ کیونکہ اعتقادِ مشرکین بمعبودیّتِ اصنام نصوص قاطعہ سے آشکار ہی ؛ اور خارجیۂ ہندیۂ وہابیۂ نجدیہ کو مشرکین کے اعتقادِ معبودیّتِ بتان سے انکار ہے ؛ چنانچہ تقویۃ الایمان کے بابِ اوّل مین ایسا مسطور ہی ؛ اور اسی سے ذریت

اسماعیلیہ مخمور و بے شعور ہے کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بتونکو اللہ کے
برابر نہین جانتے تھے بلکہ اوسیکا مخلوق اور اوسیکا بندہ سمجھتے تھے اور اونکو اوسکے
مقابل طاقت ثابت نہین کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتین ماننی اور نذر و نیاز
کرنی اور اونکو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی کفر اور شرک اونکا تھا سو جو کوئی
کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اوسکو اللہ کا بندہ اور مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل
اور وہ شرک مین برابر ہے خذلهم الله انى يؤفكون كبكبوا فى جهنم وانهم
جنود ابليس اجمعون مولانا شاہ عبد العزیز قدس اللہ سرہ الحریز در شان نزول
آیت پر ہدایت والهكم اله واحد فرمودہ کہ ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی
صالح و ابو الشیخ روایت کردہ اند کہ چون این آیت در مدینہ منورہ نازل شد
کافران مکہ معظمہ این را شنیدہ خیلے تعجب کردند و گفتند کہ کیف یسع الناس اله واحد
وان محمدا يقول الهكم اله واحد فليأتنا باية ان كان من الصادقين انتہی
شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ در فوز الکبیر نوشتہ شرک آنست کہ غیر خدا را صفات مختصہ
خدا اثبات نمائد مثل تصرف در عالم بارادہ کہ تعبیر ازان بکن فیکون میشود یا علم ذاتی
غیر از اکتساب بحواس و دلیل عقل و منام و الہام و مانند آن یا ایجاد شفائے مریض
باز فرمودہ کہ شرک این مشرکان در امور خاصہ ببعضی بندگان بود گمان میکردند کہ
مانند آنکہ بادشاہ عظیم القدر بندگان خاص خود را باطراف ممالک میفرستد و ایشان را
در امور جزئیہ تا وقتیکہ حکم صریح بادشاہ نشدہ است مختار و متصرف میدارد و خود با مور
جزئیہ بندگان نمی پردازد و حوالۂ سائر بندگان بقہارمہ میکند و شفاعت قہارمہ
در باب خادمان و متوسلان ایشان قبول می نماید ہمچنین ملک علی الاطلاق بعضے

بندگان خود را خلعت الوہیت دادہ است و رضا و سخط ایشان در سائر بندگان
اثر می کند پس واجب میدانستند تقرب بان بندگان خاص تا شائستگی قبول ملک
مطلق حاصل شود و شفاعت برائی ایشان در مجاری امور درجہ پذیرای یابد
و بلاحظۂ این امور سجدہ بسوئی ایشان و ذبح و حلف بنام ایشان و استعانت در
امور ضروریہ بقدرت کن فیکون ایشان تجویز می نمودند و صورتہا از سنگ و صفر
و روئین و مثل آن تراشیدہ قبلۂ توجہ بآن ارواح ساختند و جاہلان رفتہ
رفتہ آن سنگہارا بذاتہا خود معبود انگاشتند و خلط عظیم راہ یافت انتہی و حضرت
شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ در حجۃ اللہ البالغہ فرمودہ کہ خلف من بعدهم خلف
اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات فحملوا الالفاظ المستعملة المشتبهة على غير محلها كما
حملوا المحبوبية والشفاعة التى اثبتهما الله تعالى فى قاطبة الشرايع لخواص البشر
على غير محلهما وكما حملوا اصد ورخرق العوائد والاشراقات على انتقال العلم
والتسخير الاقصيان الى هذا الذى يرى فيه والحق ان ذلك كله يرجع الى قوى
ناسوتية او روحانية تعد لنزول التدبير الالهى على وجه وليس من الايجاد
والامور المختصة بالواجب فى شيئ وہم در ان کتاب نوشتہ کان من زندقتهم
قولهم ان هناك اشخاص من الملائكة والارواح تدبر اهل الارض فيما دون الامور
العظام من اصلاح حال العابد فيما يرجع الى خويصة نفسه واولاده وامواله
وشبهوهم بحال الملوك الى ملك الملوك وبحال الشفعاء والندماء بالنسبة الى السلطان
المتصرف بالجبروت ومنشاء ذلك ما نطقت به الشرايع من تفويض الامور الى الملائكة
واستجابة دعاء المقربين من الناس فظنوا ذلك كتصرف الملوك قياسا الغائب على

الشاہد عبارت مذکورۂ شاہ ولی ا[illegible] اللہ سے صاف صاف آشکار ہے ؛ کہ اعتقادِ مشرکانِ عرب بمعبودیتِ اصنام متحقق بلا انکار ہے ؛ اور اسی معبودیت پر شرعاً شرک کا مدار ہے ؛ کہ وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا فرمان پروردگار ہے ؛ اور امورِ جزئیہ مین متصرف بالاستقلال ؛ اور شفاعت بتانِ معبودہ کو نزد ایزد متعال ؛ گو وہ شفاعت ناپسندیدہ ہو نزد خدائے ذوالجلال ؛ واجب القبول اعتقاد رکھتے تھے وہ مشرکانِ اصحاب نکال ؛ اگرچہ بتون کو امورِ عظام مین مالک علی الاطلاق نہین جانتے تھے درہمہ حال ؛ اور صاحب تقویۃ الایمان اور اوسکے متبعان اسطور سے ہین قائلین ؛ کہ مشرکانِ عرب معبودیتِ اصنام کے ہرگز نہ تھے معتقدین ؛ فقط نذر و نیاز و ندائے اصنام اور امید شفاعتِ بتان علی الدوام سے تھے وہ مشرکین ؛ پس مدارِ شرک افعال پر قرار دیا ؛ اور رکنِ شرک معبودیت اصنام سے فرار کیا ؛ اور وہ اعمال جو عوارض اعتقادِ شرک ہین بالیقین ؛ مثل طواف وسجدہ وقرابین وغیرہا افعالِ مشرکین ؛ اور بغیر اعتقادِ شرک اونکا اعتبار نہین عند المحققین ؛ یعنے اونکے فاعلین بلا اعتقادِ شرک اونسے نہ ہرگز مشرکین اور بغیر اونکے شرک متحقق الوجود ہی عند المبصرین ؛ اونکو رکنِ شرک تصور کیا باستیلائی وساوسِ لعین ؛ اور حالِ افعالِ موحدان کہ جنکو رکنِ شرک ٹھرایا منکرین ؛ یہ کہ بعضی مباح اور بعض حرام ؛ اور بعضے مستحب اور بعضے مسنون وواجب لاکلام ؛ پس اس فرقۂ شیطانیہ نے افعالِ مذکورہ کو اصل شرک ٹھہرایا ؛ اور تفریق اعتقادِ قدرتِ غیر خدا مستقلہ وغیر مستقلہ سے منہ پھرایا ؛ اوس تفریق آباؤ اجدادِ طیبہ ودینیہ کو دفعۃً سینہ پر کینہ سے مٹایا ؛ اور اپنے اصول اور سائر مومنانِ فحولِ امت

جناب رسول پر حکم تکفیر و شرک جاری کیا ؛ اور اپنی ذواتِ خباثت آیات کو وادیٔ خسران وبادیۂ خذلان مین ساری کیا ؛ اور حالانکہ ضرورت ولزومِ تفریق اعتقادِ مذکورہ کتبِ شاہ عبد العزیز وشاہ ولی اللہ سے ہی مسطور ؛ پس جبکہ اونکو ہمہ امتِ محمدیہ کی تصدیق واقرار کا انکار ہی ؛ تو کب اونکو تصدیق حضرت ابوطالب کا اقرار ہے ؛ بلکہ ایمانِ والدین سید الثقلین سے بھی انکو فرار ہے ؛ ہان ایمانِ یزید پلید پر ہر ایک وہابی جان نثار ہے ؛ اور مروان مقتدائے اہل خسران اونکا از بسکہ دلدار ہے ؛ اونکی توحید کا نشان تقویۃ الایمان بافائے فریب وفساد آشکار ہے ؛ اللهم احفظنا من هواجس تلك الملحدين ؛ واعصمنا من وساوس هولاء الشياطين ؛ بجاه حبيبك نبي المرسلين وبحرمة آله واصحابه الطاهرين ؛

حُرُوفُ مَعَانٍ اَوْ عُقُودُ جَوَاهِرٍ ... تُحَاكِي مَصَابِيحَ النُّجُومِ الظَّوَاهِرِ
تَرُوحُ بِاَرْوَاحِ الْمَحَامِدِ حُسْنُهَا ... فَيَرْقَى بِهَا فِي سَامِيَاتِ الْمَفَاخِرِ
تَخَيَّرَتُهَا لِلْهَاشِمِيِّ مُحَمَّدٍ ... حَمِيدِ الْمَسَاعِي خَيْرِ بَادٍ وَّحَاضِرِ
نَبِيٌّ اَتَى وَالنَّاسُ فِي جَاهِلِيَّةٍ ... يَخُوضُونَ فِي بَحْرٍ مِّنَ الشِّرْكِ زَاخِرِ
عَلَى الْغَيِّ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ قَدْ ... هَوَتْ بِهِمُ الْاَهْوَا اِلَى غَيْرِ نَاصِرِ
فَمَدَّ عَلَيْهِمْ مِنْهُ ظِلَّ هِدَايَةٍ ... وَاَرْشَدَ مِنْهُمْ لِلْهُدٰى كُلَّ حَائِرِ
لَهُ مُعْجِزَاتُ الْوَحْيِ لَا قَوْلَ كَاهِنٍ ... كَمَا زَعَمُوا زُوْرًا وَّلَا قَوْلَ شَاعِرِ
عَزِيزٌ عَنِ الْاِفْكِ الَّذِي يَفْتَرُوْنَهُ ... عَلَى اللّٰهِ مِنْ تَحْرِيمِ ذَاتِ النَّحَائِرِ
وَعَنْ رِجْسِ اَوْثَانٍ وَّخَمْرٍ وَّمَيْسِرٍ ... وَطُغْيَانِ اَنْصَابٍ وَّاَزْلَامِ فَاجِرِ

هَدٰنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بِهَدْيِهِ	وَاَوْرٰی بِنُوْرِ الْحَقِّ نُوْرَ الْبَصَائِرِ
وَعَلَّمَنَا الْاَحْكَامَ وَالرُّشْدَ رَحْمَةً	لَنَا وَوَقَانَا دَائِرَاتِ الدَّوَائِرِ
فَنَحْنُ بِهٖ فِيْ مِلَّةٍ خَيْرِ مِلَّةٍ	عَلٰی خَيْرِ دِيْنٍ ظَاهِرٍ مُتَظَاهِرٍ
فَكُنْ يَا شَفِيْعَ الْمُذْنِبِيْنَ اِعَانَةً	لِذِیْ دَعْوَةٍ يَرْجُوْ اِقَالَةَ عَاثِرٍ
وَمَا الظَّنُّ يَا مَوْلَایَ فِيْكَ بِخَائِبٍ	وَلَا الْعَائِذُ اللَّاجِیْ اِلَيْكَ بِخَاسِرٍ
فَاِنِّیْ عَلٰی قُرْبِیْ وَبُعْدِیْ رَفِيْقُكُمْ	وَمَادِحُكُمْ فِیْ كُلِّ نَادٍ وَسَامِرٍ
فَكُنْ مِنْ اَذًی لِدُنْيَا غِيَاثِیْ وَنَاصِرِیْ	وَغَوْثِیْ عَلٰی بَاغٍ عَلَیَّ وَغَادِرٍ
فَلَيْسَ لَنَا يَوْمَ الْمَعَادِ ذَخِيْرَةٌ	بِلَا وَجْهِكَ الْمَيْمُوْنِ خَيْرِ الذَّخَائِرِ
فَمَا طَعَنَ الرَّاجُوْنَ مِنْ مَطْلَبِ الْغِنٰی	سِوَاكَ وَمَا رَاجِیْ سِوَاكَ بِظَافِرٍ
وَصَلّٰی عَلَيْكَ اللّٰهُ مَا حَنَّ رَاعِدٌ	وَمَا لَاحَ بَرْقٌ فِیْ دَيَاجِی الدَّيَاجِرِ
صَلَاةً تُسَامِی الشَّمْسَ نُوْرًا وَرِفْعَةً	وَتَزْرِیْ بِرَيَّاهَا عَبِيْرَ الْمَتَاجِرِ
تَخُصُّكَ يَا فَرْدَ الْوُجُوْدِ وَتَنْثَنِیْ	عَلٰی آلِكَ الْغُرِّ الْكِرَامِ الْعَنَاصِرِ

دوسرا فائدہ یہ کہ عبارتِ فتح العزیز و صراط المستقیم سے متحقق ہوا عند المنصفین
کہ تصرف ملائکہ مدبرین اور اولیائے مقربین کا عالمِ دنیا مین ثابت ہی بالیقین
اور طلبِ حاجات اولیائے رب البریات سے جائز بلافتور ہے ÷ کہ اربابِ
حاجات حلِ مشکلاتِ خود از انہا می طلبند وہی یا بند فتح العزیز مین مسطور ہے
اور دعائے ولی واجب الاجابت و تعوذ او واجب القبول صراط المستقیم مین
نگار ہے ÷ اور حلِ مشکلات خلائق محض برائے استرضائے ایشان و تنفیذ قضائے
قلبی ایشان بھی وہان آشکار ہے ÷ اور حصول مقام وسالت فیما بین الرب و خلق

در وصولِ فیوض غیبیہ بھی وہان مرقوم ہی ÷ و در سلطنت سلاطین و امارت امرا
علی مرتضی را دخلی ست کہ بر سیاحینِ عالم ملکوت مخفی نیست نیز اوسی کتاب سی معلوم ہے
تیسرا فائدہ یہ کہ استمداد بالاستقلال غیر خدا سے لاریب ممنوع و محظور ہے ÷ اور
استمدادِ مقربانِ اہل برزخ سے بطورِ توسل جائز و مستحسن بلافتور ہے ÷ چنانچہ عباراتِ
اجدادِ مولوی اسماعیلِ دہلوی سے بالتصریح پُر عیان ہی ÷ اور خود مولوی اسماعیل
بھی جوازِ استمدادِ اہل قبور کا صراط المستقیم مین قائل اگرچہ صاحب تقویۃ الایمان
ہی ÷ چوتھا فائدہ یہ کہ فاتحۂ مرسومہ اور اعراس بزرگان اور منت و نذر و نیاز
حضراتِ مقربانِ الٰہی مستحسن بتقیل و قال ہی ÷ چنانچہ تحفۂ اثنا عشریہ اور صراط المستقیم
اور رسالۂ مذکورۂ مولوی اسماعیل سے یہی امر ظاہر و باہر خوش مآل ہی ÷ امّا اسراف
و ریاکاری و افراط و تفریط بسیاری پس نہ ممنوع علی الخصوص بفاتحۂ مرسومہ
و اعراس بزرگان ہے ÷ بلکہ جمیع فرائض و واجبات و سُنن و مستحبات مین ہر ایک
امرِ غیر مشروع محظور و ممنوع بیگمان ہے ÷ اور یہ مسئلہ فرقۂ وہابیہ پر نہان ہی ÷
اور طفلِ نوخواندہ مکتب پر عیان ہے ÷ **شعر** کلیدِ درِ دوزخ است آن نماز ÷ کہ
بروئی مردم گذاری دراز ÷ مولانا شاہ عبد العزیز پر در بارۂ عرسِ آباؤ اجداد
ایسا اعتراض مسطور ہے ÷ مفتی عبد الحکیم سے زبدۃ النصائح فی مسائل الذبائح
مین مذکور ہی کہ عرس بزرگانِ خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بسال بر قبرہ
اجتماع کردہ طعام و شیرینی در انجا تقسیم نمودہ مقابر را وثنا یُعبد میکنند انتہی سکا
جواب شاہ صاحب ممدوح قدس اللہ سرہ الممنوح سے ایسا آشکار ہے ÷ اوسی
کتابِ زبدۃ النصائح مین اس عبارت سے نگار ہی کہ **قولہ** عرس بزرگانِ خود

برخوداہ این طعن مبنی ست بر جہل باحوالِ مطعون علیہ زیراکہ غیر از فرائض شرعیہ مقررہ را ہیچکس فرض نمیداند آری زیارت وتبرک بقبور صالحین وامداد ایشان بامدادِ ثواب وتلاوتِ قرآن ودعائے خیر وتقسیم طعام وشیرینی امر مستحسن وخوبست باجماع علما وتعین روزِ عرس برائے آنست کہ آن روز مذکرِ انتقال ایشان میباشد از دار العمل بدار الثواب والّا ہر روز کہ این عمل واقع شود موجبِ فلاح ونجاتست و خلف را لازمست کہ سلف خود را باین نوع برّ واحسان نماید چنانچہ در احادیث مذکورست کہ وَلَدٌ صَالِحٌ یَدْعُوْ لَہٗ وتلاوتِ قرآن واہدائے ثواب را عبادت قرار دادن مبنی بر کمالِ بلادت وافراط جہل ست باز فرمودند کہ اخرج ابن جریر عن محمد بن ابراہیم رضی اللہ عنہم انہ قال کان النبی صلے اللہ علیہ وسلم یاتی قبور الشہداء علے رأس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار وابو بکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم وقال فی التفسیر الکبیر بعد الحدیث المذکور والخلفاء الاربعۃ ھکذا یفعلون انتہی یہ جواب پُرصواب جو شاہ صاحب موصوف قدس اللہ سرہ المعروف سے مذکور ہی لاریب عین ردّ اعتراض ذریتِ اسماعیلیہ واسحاقیہ نجدیہ در بارۂ منع عرس بلافتور ہے۔ **پانچوان فائدہ** یہ کہ اولیاء اللہ کے لیئے نذر ونیازِ جانور جائز بلاانکار ہے کہ مقصود اُس سے گوشت وایصالِ ثواب برائے اولیائے کبار ہے کیونکہ نہ تشہیر بنام اولیاء اللہ سے وہ ہرگز حرام ہی نہ لفظ نذر ونیاز بنام اولیاء اللہ سے حرمت کا اوسمین کچھہ مرام ہے نہ نذرِ قبیح قلبی سے حرمت کا وہان کچھہ مدخل ہی لاریب گوشت اوسکا حلال کسیطور ہرگز اوسمین نہین خلل ہی حتا کہ جانور

ہندوان رہا کردہ بنامِ بتان مذبوحہ بالتسمیہ حلال ہی تشہیر وتعیین بنام اصنام سے حرمت کی اوسمین نہین قیل وقال ہی یہ مضمون حلّت مشحون ثابت ہی بے جرا وچون رسالۂ مولوی اسماعیل دہلوی سے جو زبدۃ النصائح مین مسطور ہے تو اس سے بطلان اس بیانِ پُرخسرانِ تقویۃ الایمان کا اظہر من الشمس بلافتور ہی کہ جیسا سوّر اور لوہو اور مردار ناپاک وحرام ہی ایسا وہ جانور بھی ناپاک وحرام ہے کہ خود گناہ کی صورت بن رہا ہی کہ اللہ کے سوائے کسی اور کے نام کا ٹھہرایا اس آیت اَوْ فِسْقًا اُھِلَّ لِغَیْرِ اللّٰہِ بِہٖ مین کچھہ اسبات کا مذکور نہین کہ اُس جانور کے ذبح کرنے کے وقت کسی مخلوق کا نام لیجئے جب حرام ہو بلکہ اتنی ہی بات کا ذکر ہے کہ کسی مخلوق کے نام پر جہان کوئی جانور مشہور کیا کہ یہ گائے سید احمد کبیر کی ہی یا یہ بکرا شیخ سدّو کا ہی وہ حرام ہو جاتا ہی پھر کوئی جانور ہو مرغی یا اونٹ کسی مخلوق کے نام کا کر دیجیئے ولی کا یا نبی کا باپ کا یا دادا کا بھوت کا یا پری کا وہ سب حرام ہی اور ناپاک اور کرنیوالے پر شرک ثابت ہوتا ہی انتہی اے عزیز دافر تمیز پیشۂ فرقۂ وہابیہ نیرنگی وشعبدہ بازی ہی کار زمرۂ خارجیۂ ہندیہ بے ننگی وجعل سازی ہی کیونکہ ملتِ وہابیت وحیا ضدّین ہین آشکار اور اجتماع ضدّین ممکن نہین زنہار اور یہ ضرب المثل متحقق ہی عند ذوی الافہام اِنْ لَّمْ تَسْتَحِیْ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ علی اللہ وام اور اسکا معنے یہ ہے لاکلام **شعر**

نہین گر حیا تجکو اے بے شعور
تو کر جو کہ چاہے ہمہ شر و زور
حیا شاخ ایمان نہ اسمین گمان
بلا شاخ ایمان رہے بے نشان

نہین بے حیا کو غمِ دو جہان نہین گر حیا دلمین پھر کیا ہی غم		حیا مبدءِ خوف نزدِ مہان حیا مانعِ شر ہے دمبدم

رسالۂ مرقومہ زبدۃ النصائح مین خود مولوی اسماعیل سے یہ مضمون بلا افراط و تفریط ہے ؛ کہ تفسیر وَمَا اُہِلَّ بِہٖ لِغَیرِ اللّٰہ تفسیر فتح العزیز مین پر تغلیط ہے ؛ اور نذر و نیازِ حضرات اولیاء اللہ شرعًا جائز و روا ہے ؛ گوشتِ ذبیحۂ منذورہ برائے اولیاء اللہ حلال بیچون و چرا ہے ؛ اگر نذر بطور تبیح ہی تو فعلِ فاعل حرام ہی ؛ اما حلّتِ گوشت مین نہ ہرگز کچھہ کلام ہے ؛ اور اشتباہ سہی صورت کا ساتھہ صورتِ محرّمہ کے آشکار ہی ؛ اور حِلّت اوسکی تفسیر احمدی اور استفتائے مولانا محمد مبین مین نگارش ہے ؛ اور گوشتِ جانوران مشہورہ بنامِ بتان بھی حلال ہی ؛ اوس شہرت سے حِلّتِ گوشت مین نہین قیل و قال ہی ؛ چنانچہ عبارتِ رسالۂ مرقومہ جملہ عبارات مین بالا مذکور ہے ؛ اور رسالۂ مولوی اسماعیل زبدۃ النصائح مین مسطور ہے ؛ پس جو جانور مشہور بنامِ غیر خدا تقویۃ الایمان مین ناپاک و حرام ہی ؛ وہی جانورِ مشہور بنام غیر خدا رسالۂ مولویصاحب مین حلال بصد احترام ہے ؛ اور اگر شہرت کنندہ جانور بنام غیرِ خدا پر شرک ثابت ہی نزد مولوی اسماعیل ؛ تو اوس رسالے کا تالیف کنندہ اور اوسمین حکمِ حلّتِ بجا دہندہ اوّل مشرک ہی بے قال و قیل اوّل اوس رسالے مین مولوی اسماعیل نے طریقِ شرک اپنے چیلونکو تعلیم فرمایا ؛ پھر تقویۃ الایمان مین اوسی تعلیم شرک سے خود بخود اپنے آپکو مشرک بنایا ؛ سچ ہی من حفر حفرۃ لاخیہ فقد وقع فیہ کردنی خویش آمدنی پیش شریعت خانہ پرورے

جو جانا سو تحریر کیا ؛ ایک چیز حلال کو ایکجا حلال اور اوسی کو دوسرے جائے مین حرام تسطیر کیا حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا ایسا فرمان واجب الاذعان آشکار ہی اونکی کتاب حجۃ اللہ البالغہ مین وہ نگارش ہے ؛ کہ ثم المذبوح للطواغیت امر مبہم ضبط بما اُہِلَّ لِغَیرِ اللّٰہِ بِہٖ وبماذبح علی النصب بما ذبحہ غیر المتدینین بتحریم الذبح بغیر اسم اللہ وہم المسلمون واہل الکتاب وجرّ ذلک ان یوجب ذکر اسم اللہ عند الذبح لانہ لا یتحقق الفرقان بین الحلال والحرام بادی الرأی الا عند ذلک وایضاً ان الحکمۃ الالہیۃ لما اباحت لہم الحیوانات اللتی ہی مثلہم فی الحیاۃ وجعل لہم الطول علیہا اوجبت ان لا یغفلوا عن ہذہ النعمۃ عند ازہاق ارواحہا وذلک ان یذکروا اسم اللہ علیہا وہو قولہ تعالیٰ لِیَذْکُرُوا اسْمَ اللّٰہِ عَلٰی مَا رَزَقَہُمْ مِنْ بَہِیْمَۃِ الْاَنْعَامِ پس اب ذریّاتِ اسماعیلیّہ و اسحاقیّہ معنائے مقولۂ مذکورہ مین غور فرماوین ؛ استیلائے ہواجس نفسانی اور اقتضائے وساوس شیطانی سے اپنے بزرگون کو مشرکین نہ بناوین ؛ کہ لا یتحقق الفرقان بین الحلال والحرام بادی الرای الا عند ذلک شاہ ولی اللہ کا فرمان ہی ؛ کہ ہرگز حلّت و حرمت مین فرق متحقق نہین مگر عند الذبح بیگمان ہے ؛ بادی النظر قبلِ ذبح حلال و حرام مین ہرگز ہرگز نہین فرقان ہی ؛ لہذا تسمیہ عند الذبح فارق حلت و حرمت مین بر عیان ہی ؛ پھر حکمتِ تسمیہ عند الذبح کو فکر کرے وہ ذریات ؛ کہ اوسمین بھی قید عند الذبح لازم و الزم ہی بالبیّنات ؛ کہ ان لا یغفلوا عن ہذہ النعمۃ عند ازہاق ارواح الحیوانات ؛ اور عدمِ غفلت اس نعمت سے یہ ہے کہ عند الذبح ذکر کرین اسم ایزد ملکِ علّام ؛ اور وہ یہ قولِ الٰہی لِیَذْکُرُوا اسْمَ اللّٰہِ عَلٰی مَا رَزَقَہُمْ مِنْ بَہِیْمَۃِ

الانعام ؛ یعنے حیات ہین نوع حیوان مثل انسان ہی ؛ تو اونپر انکو قدرت علیہ
بیکران ہی ؛ اکلِ حیوانِ ماکول انکے لیئے حلال بیگیان ہی ؛ لہذا لازم کہ اس نعمت کا
شکرانہ ہر ایک انسان بجالاوے ؛ اور وقتِ ادائے شکر مین ہرگز غافل نہو جاوے
اور وہ وقت نزدِ اخراج روحہائے جانوران ہی ؛ پس عند الذّبح ذکرِ اسم خدا شکر
بادل وجان ہی ؛ اور لیئذکروا اسم اللہ یہی فرمانِ خالق زمین وآسمان ہی ؛
پس یہ ہذیان مولوی اسماعیل جو تشریع جدید تفویۃ الایمان ہے ؛ کہ آیت
اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ مین کچھہ اِس بات کا مذکور نہین کہ اوس جانور کے
ذبح کرنیکے وقت کسی مخلوق کا نام لیجیئے جب حرام ہو ؛ پر خسران ہی ؛ نقیضِ
قولِ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نزد اہلِ ایقان ہی ؛ جد اسماعیل کے نزدیک عند الذّبح
حلّت وحرمت کا فرقان ہی ؛ اور مولوی اسماعیل کے نزدیک قیدِ حلّت وحرمت
عند الذّبح خلافِ قرآن ہی ؛ شہرتِ قبلِ ذبح پر حلّت وحرمت کا اوسکے نزدیک
مدار ہی ؛ اور یہ ادّعائے مذکور از بسکہ پُر شرور و بطلانِ صریح اور طغیانِ فصیح ہمسکا
ہے ؛ کیونکہ آیتِ اَوْ فِسْقًا اُهِلَّ لِغَيْرِ اللّٰهِ بِهٖ اور وَمَآ اُهِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ جو قرآن
شریف مین چار جائے نگار ہے ؛ تو ہر ایک مقام مین قیدِ تشہیر قبل ذبح موجب
حلّت وحرمت بھی مفقود ہے ؛ نعم تشہیر مقید بالقیود حلّت وحرمت مین شرعًا مقصود
ہے ؛ کیونکہ اہلال بمعنی ذبح عرفِ عرب مین نہایت وبے غایت مشہور ومعہود ہی ؛
اور موافقِ عرفِ مذکور نزولِ قولِ ربّ غفور ہر ایک جائے مسطور صحابۂ کرام سے
ماثور نزدِ اہلِ سعود ہی ؛ اور اسی پر اجماعِ سلف وخلفِ صالحین تا وقتِ مولانا
شاہ عبد العزیز کتبِ ائمۂ دینِ متین مین محرّر وموجود ہی ؛ لہذا جس تفسیر مین معنی

مَآ اُهِلَّ بِهٖ لِغَيْرِ اللّٰهِ کا مَا رُفِعَ بِهِ الصَّوْتُ حسبِ لغت مذکور ہے ؛ تو وہان قیدِ
عند الذّبح حسبِ عرفِ مقصود شرعًا معہود بھی مسطور ہے ؛ یا ذکرِ صنم ولات عزّیٰ
عند الذّبح قولِ اہل جاہلیّت اصلِ شانِ نزول پر نور ہے ؛ اور جس جائے معنے
اہل کا ذبح حسبِ عرفِ مقصود کلام وجود آشکار ہی ؛ تو وہان قیدِ عند الذبح ہرگز
نہین نگار ہے ؛ اور یہ مضمون صدق مشحون تفاسیر محققین سے ہویدا ہی نجم
المُبین لرجم الشیاطین اور عنایتِ ربانیّہ دافعہ وساوس شیطانیّہ سے بھی
پیدا ہی ؛ یہ بصائر جائے اختصار ہے ؛ امّا اسقدر تسطیر سزاوار ہے ؛ کہ قال فی
التفسیر النیسابوری واما ما اھل بہ لغیر اللہ فمعناہ ما رفع بہ الصوت للصنم
وذلک قول اھل الجاھلیۃ باسم اللات والعزیٰ ثم قال ویستثنی عند عطا ومکحول
والحسن والشعبی وسعید بن المسیب مما اھل بہ لغیر اللہ ذبائح اھل الکتاب
اذا سمی علیھا باسم المسیح مثلا لاطلاق قولہ تعالیٰ وطعام الذین اوتوا الکتاب
حل لکم ولان النصرانی اذا سمی اللہ تعالی فانما یرید بہ المسیح وقال الامام مالک
وابوحنیفۃ واصحابہ والشافعی رضی اللہ عنھم اذا ذبحوا باسم المسیح فقد اھلوا
بہ لغیر اللہ فوجب ان یحرم واذا ذبحوا باسم اللہ فظاھر اللفظ یقتضی الحل ولا عبرۃ
لغیر اللفظ وعن سیدنا علی رضی اللہ عنہ انہ قال اذا سمعتم الیھود والنصاریٰ
یھلون لغیر اللہ فلا تاکلوا واذا لم تسمعوھم فکلوا فان اللہ قد احل ذبائحھم وھو
اعلم بما یقولون انتھی قال فی مفاتیح الغیب فی جواب عطا وغیرہ رضی اللہ عنھم
انما نحن کلفنا بالظاھر لا بالباطن فاذا ذبحہ باسم اللہ وجب ان یحل ولا سبیل
لنا الی الباطن وقال فی سورۃ المائدۃ وما اھل لغیر اللہ بہ کانوا یقولون عند الذبح

باسم اللات والعزی فحرّم الله تعالی ذلك انتهی قال فی المعالم وما اهل به لغیر الله ای
ماذبح للاصنام والطواغیت واصل الاهلال رفع الصوت وکانوا اذا ذبحوا لآلهتهم
یرفعون اصواتهم بذکرها فجری ذلك من امرهم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجهر
بالتسمیة مهلّ وهکذا فی روح البیان وقال فی تنویر الاقتباس بالاسناد الی سیدنا
عبدالله بن عباس علیهما رضوان الله ملك الناس وما اهل به لغیر الله ماذبح باسم
غیرالله عمدا للاصنام وقال فی سورة المائدة وَمَا اُهِلَّ لِغَیْرِ اللهِ بِهٖ ای ما
ذبح بغیر اسم الله متعمدا وقال فی سورة الانعام او فسقا ذبیحة اهل لغیر الله
به ای ذبح باسم غیرالله عمدا فانه رجس وقال فی سورة النحل وما اهل لغیر الله
ماذبح بغیر اسم الله انتهی قال فی الارشاد وما اهل به لغیرالله ای رُفع به الصوت
عند ذبحه للصنم وقال فی سورة المائدة وما اهل لغیرالله به ای رفع الصوت
لغیرالله عند ذبحه کقولهم باسم اللات والعزی وفی سورة الانعام او فسقا اهل
لغیرالله به صفة للفسق موضحة له ای ذبح علی اسم الاصنام انتهی قال فی الدر
المنثور اخرج ابن المنذر عن بن عباس رضی الله عنهم فی قوله وما اهل قال
وماذبح قال فی الاتقان فیما یستوعب تفسیر غریب القرآن عن ابن عباس رضی الله
عنهما فقال اهل به لغیرالله ذبح للطواغیت وقال فی شروط المفسر وقد روی الحاکم
فی المستدرك ان تفسیر الصحابی الذی شهد الوحی والتنزیل له حکم المرفوع
ثم قال ویجب ان یعلم ان النبیّ صلی الله علیه وسلم بیّن لاصحابه معانی القرآن
کما بیّن لهم الفاظه ثم قال ان تعارضت اقوال جماعة من الصحابة رضی الله عنهم
فان امکن الجمع فذاك وان تعذر قُدّم ابن عباس رضی الله عنهما لان النبی

صلی الله علیه وسلم بشره بذلك حیث قال اللّٰهم علمه التاویل انتهی قال الشیخ
ولی الله رحمه الله فی فتح الخبیر بما لابد من حفظه فی علم التفسیر اهل به
لغیرالله ذُبح للطاغوت قال الشیخ النبیل علی انوار التنزیل معنی اهل ذبح انتهی
وقال فی تبیین الحقائق لا یقال ان الایة وما اهل به لغیرالله مجملة لا یدری
هل ارید بها ای رفع الصوت حال الذبح او الطبخ او حالة الاکل لانا نقول
اجمع السلف علی ان المراد بها حالة الذبح فتکون مفسرة فتم الاحتجاج بها
انتهی فتوائے مولانا شاہ عبدالعزیز مین ایسا مسطور ہے ؛ اور اس تحریر سے
بھی خوب دفع شرّ وزور ہی قال النووی رَحِمَهُ اللهُ فی شرح مسلم فی تفسیر
ما اخرجه من قوله صلی الله علیه وسلم لعن الله من ذبح لغیرالله واما الذبح
لغیرالله فالمراد به ان یُذبح باسم غیرالله کمن ذبح للصنم الی آخره اور فتاوائے
عالمگیر مین یہ تحریر ہے ؛ اور تتارخانیہ سے وہان تسطیر ہے ؛ اور اوسمین
مختار الفتاوی سے مذکور ہے ؛ وغیرہا کتبِ فقہ مین بھی ایسا ہی مسطور ہے
کہ مسلم ذبح شاة المجوسی لبیت نارهم او الکافر لآلهتهم توکل لانه سمی الله تعالی
ویکره ای ذلك الفعل للمسلم مجوسی گاوی بمسلمانے داد کہ بنام نار کہ معبود اوست
ذبح کند مسلم بنامِ خدا ذبح کرد گوشتِ او حلال است کذا فی الفوائد البرهانیه
عن الکتب الفقهیه یقول العبد المسکین محمد خیرالدین صانه الله من شر الحاسدین
کہ اس تحریرِ منیرِ مسطور اور تحبیرِ خطیرِ مذکور سے صاف صاف ظاہر ہوا ؛ اہلِ
انصاف مُبغضِ عَسّاف کے نزدیک خوب شفّاف باہر ہوا ؛ کہ وَمَا اُهِلَّ
بِهٖ لِغَیْرِ اللهِ کا معنے ماذُبح باسم غیرالله سلطان المفسرین سیدنا عبدالله

بن عباس علیہما رضوان اللہ المتین سے ماثور ہے؛ اور یہ تفسیر نزد حضرات محدثین حکماً مرفوع بالیقین متحقق پُرنور ہے؛ اور اسپر اتفاقِ سائر صحابہ و تابعین اور تبع تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین بلافتور ہے؛ اور حضرات مفسرین اور فقہای دین سے کُتبِ متداولہ مین بھی یہی تفسیر مسطور ہے؛ کسی جائے اصل معنائے لغوی کے ہمراہ قید عند الذبح حسب معنائے عرفی آشکار ہے؛ اور کسی جائے اصل معنائے مقصودی حسب تفسیر شارع ذُبحَ نگار ہے؛ یہان تک کہ ہر ذابح پر اطلاقِ لفظِ مُہِلّ بلا رفع صوت بالتسمیہ سزاوار ہے؛ یہی اطلاق اُس معنا کا مصداق موجبِ اجماع پُر وفاق بلا انکار ہے؛ قال فی السمین وغیرہ من زبر المحققین لفظ ما فی قولہ تعالیٰ وما اھل بہ لغیر اللہ موصول بمعنے الذی ومحلہا النصب عطفاً علی المیتۃ ولفظ بہ قائم مقام الفاعل لاھل والباء بمعنے فی ولا بد من حذف مضاف ای فی ذبحہ لان المعنی وما صیح فی ذبحہ لغیر اللہ انتہی پس قیدِ عند الذبح جو شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ سے مذکور ہے؛ تو وہ موافقِ ہمہ تفاسیرِ مفسرین اور مطابقِ کُتبِ حضراتِ فقہائے دین اور حضراتِ صحابۂ کرام اور تابعین عظام سے ماثور ہے؛ اور انکار قیدِ عند الذبح جو تقویۃ الایمان وغیرہ رسائل اہلِ طغیان فرقۂ نجدیۂ وہابیان مین مسطور ہے؛ تو وہ مخالف ہمہ تفاسیر قرآن بلکہ تحریف معنائے حضرتِ فُرقان اور انکارِ اجماع اُمت ہمگیان از القائے وساوسِ شیطان سراسر افترا و زور ہے؛ اور جو معنے وما اُہِلّ بہ لغیر اللہ کا تفسیر فتح العزیز مین نگار ہی تو وہ خود فتوائے شاہ عبد العزیز قدس اللہ سرہ سے منسوخ و مردود بلا انکار ہی؛ اور اونکے جواباتِ مقالات مفتی عبد الحکیم رحمہ اللہ

الکریم سے وہ معنائے سقیم نزدِ اربابِ عقل سلیم از بسکہ بیکار ہے؛ لا بلکہ اوسی تفسیر سے وہی تفسیر باطل و عاطل عند اولی الابصار ہے؛ تفصیل اس اجمال کی اور تجیل اس مقال کی نجم المبین اور عنایت ربانیہ سی خوب آشکار ہے؛ تفسیر مذکور اور فتوائے مسطور کا جواب پُر صواب حرفاً حرفاً وہان نگار ہے؛ امّا یہان بطور مُشتے نمونہ خروار اندک دلیل بسیار اسقدر تحریر سزاوار ہے؛ کہ شاہ صاحب اسطور تفسیر مین فرماتے ہین؛ معنے اُہِلّ بہ لغیر اللہ مین لاتے ہین؛ کہ اُہِلّ را بر ذبح حمل کردن خلاف لغت و عرف ست ہرگز اہلال در لغتِ عرب و عرف آن دیار و آن وقت بمعنی ذَبح نیامدہ در ہیچ شعر و ہیچ عبارت بلکہ اہلال در لغتِ عرب بمعنی بلند کردن آواز و شہرت دادنست و اگر اُہِلّ را بر ذبح حمل کردہ شود پس ذُبح لغیر اللہ مراد خواہد شد ذَبح باسم غیر اللہ از کجا فہمیدہ شود تا مدعائے این مردم حاصل شود پس درین عبارت اِہلال را بمعنے ذَبح گرفتن باز لغیر اللہ را بجائے باسم غیر اللہ ساختن قریب تحریف کلام الٰہی میرسد انتہی معنائے تعبیر مذکور یہ ہی بلافتور کہ اُہِلّ کو ذُبح پر حمل کرنا خلافِ لغتِ عرب و عرف بلا انکار ہی؛ ہرگز اہلال بمعنے ذَبح لغت و عرفِ آنوقت کسے شعر و عبارت سے نہین آشکار ہی؛ بلکہ اہلال کا معنے لغتِ عرب مین آواز بلند کرنا اور اشتہار ہے؛ اور اگر اُہِلّ کو ذَبح پر حمل کیا جاوے؛ تو معنے ذُبح لغیر اللہ صادق آوے؛ ذَبح باسم غیر اللہ کیونکر صداقت پاوے؛ تا مدعا اِن آدمیونکا ظہور فرماوے؛ پس اُہِلّ کا معنے ذُبحَ ٹھہرانا؛ پھر لغیر اللہ کا معنے باسم غیر اللہ بنانا؛ یہ نہین ہے مگر کلام الٰہی کو قریبِ تحریف پہنچانا؛ انتہی سبحان اللہ خود شاہ صاحب موصوف

قدس اللہ سرہ المعروف اوس اپنی فتویٰ مین جو زبدۃ النصائح مین مسطور ہے ٭ چنانچہ شمہ عبارت اوسکی بالا مذکور ہے ٭ حرمت ذبیحہ مین اس حدیث لعن اللہ من ذبح لغیر اللہ سے تشبث فرماتے ہین ٭ اور حدیث مذکور کا معنے اپنے مدعا پر ا سطور شرح مسلم سے تحریر مین لاتے ہین ٭ کہ قال الامام النووی رحمہ اللہ فی شرح المسلم واما الذبح لغیر اللہ فالمراد بہ ان یذبح باسم غیر اللہ یعنی یہ ہے معنائے ذبح لغیر اللہ ٭ کہ ذبح کیا جاوے باسم غیر اللہ ٭ پس اگر وہ معنے تحریف کلام پروردگار ہے ٭ تو یہ معنے بھی تحریف کلام سید مختار ہے ٭ اونپر دائم صلوٰۃ وسلام کردگار ہی ٭ پس کلام محرف سے تشبث عاقلون کے لیئے نہین سزاوار ہی ٭ اگر یہ نوشتہ تفسیر فتح العزیز آپکے نزدیک حق بلا انکار ہے ٭ تو اوس فتوے مین آپکا تشبث اوس معنائے حدیث مسلم سے بیکار ہے ٭ اور اگر وہ تشبث صحیح ہی تو یہ نوشتہ تفسیر مذکور بطلان و ہذیان شعار ہے ٭ ہان تحریر تفسیر مذکور مقدم اور تسطیر فتوائے مسطور ماخر وہ منسوخ یہ ناسخ تطبیق سزاوار اے عزیز پر تمیز وما اہل بہ لغیر اللہ کا معنے وما ذبح باسم غیر اللہ سلطان المفسرین سیدنا عبد اللہ بن عباس علیہما رضوان اللہ ملک الناس سے ماثور ہی ٭ اور اسی اتفاق ہمہ مفسرین اور سائر صحابہ و تابعین اور جماہیر محدثین اور مشاہیر فقہائے محققین رضوان اللہ علیہم اجمعین کتب متداولہ مین مسطور ہے ٭ چنانچہ زبر مہرہ دین متین سے شمہ براہین و مضامین پر تسکین بالا مذکور ہی ٭ تو وہ معنے جو اظہر من الشمس نزد ائمہ اہل سنت وجماعت ماثور و مشہور ہے ٭ اوسکو تحریف کلام ایزد ملک علام اعتقاد کرنا شاہ صاحب کی شان تقویٰ بنیان سے نہایت

و بے غایت دور ہی ٭ نعم عصمت خاصہ انبیائے کرام اور خصیصہ ملائک عظام علیہم السلام عند ذوی الافہام بے فتور ہے ٭ اور جبکہ تفاسیر نحاریر سے اسطور ہوا انکار ٭ کہ ہر ذابح کو مہل کہتے ہین عرب مین صغار و کبار ٭ اگرچہ ذابح تسمیہ کو عند الذبح نہ کہے بطور جہار ٭ تو اب اور کیا دلیل عرف اوس دیار اور اوسوقت کی ہی درکار ٭ اور کیا حاجت کسی شعر و عبارت کی باقی رہی عند اولی الابصار فتح الخبیر بما لابد من حفظہ فی علم التفسیر جو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی تحریر ٭ اور نیشاپوری تفسیر ٭ جو شاہ عبد العزیز کی بڑی دلیل مستنیر ٭ اور خود فتوائے شاہ صاحب رحمہ اللہ القدیر ٭ کہ اوسمین عبارت شرح مسلم آپ کی برہان منیر ٭ تو انمین ما اہل بہ لغیر اللہ کا معنے ما ذبح باسم غیر اللہ ہے آشکارہ ٭ پس اس روز روشن کو شب دیجور کہنا محض شاہ صاحبکی وجاہت کا اعتبار ٭ سچ ہی جب تک وہ ہادیئے مطلق عنایت نہ فرماوے تو نوشتہ کتاب رب الارباب کیا ہدایت دکھلاوے اے منصف حاذق وے محب صادق شاہ صاحب ممدوح قدس اللہ سرہ الممنوح جواب مقالات مفتی عبد الحکیم رحمہ اللہ الکریم مین ایسا فرماتے ہین ٭ اور اوس تفسیر اور اوس فتوائے شہیر دونوکو منسوخ ٹھہراتے ہین ٭ کہ لا شک فی وقوع الاختلاف فی حل ہذہ الذبیحۃ وتعارض الادلۃ ومتی کان کذلک کان محلا للشبہۃ ومن قاعدۃ الفقہاء انہ اذا اشتبہ الحل والحرمۃ غلب جانب الحرمۃ احتیاطًا فالاخذ بالحرمۃ اولی یعنے وہ جانور جو اولیاء اللہ کے لیئے منذور ہی ٭ اوسکی حلت و حرمت مین اختلاف بغیر قصور ہی ٭ اور جبکہ اوس امر مین اختلاف ہی ٭ تو وہ محل شبہ نزد اہل انصاف ہی ٭ اور یہ قاعدہ

فقہا بلا انکار ہی؛ کہ جہان حلت و حرمت مین شبہ آشکار ہے؛ تو وہان غلبۂ
حرمت پر احتیاطاً حکم کا مدار ہے؛ پس اخذ کرنا حرمت کو امر مذکور مین اولی عند
اولی الابصار ہی؛ اے عزیز وافر تمیز اول تو کچھہ اختلاف اور تعارض دلائل اندر
ذبیحۂ منذورہ مین واقع نہین زینہار؛ اور اقوال مخالفان ائمۂ امت اہل
سنت کا وقوع اختلاف مین ہرگز نہین اعتبار؛ جبکہ وما اہل بہ لغیر اللہ کا معنی
وما ذبح باسم غیر اللہ خود شاہ صاحب کی زبان اور اونکے والد ماجد کی تحریر
خوش عنوان سے ظاہر باہر ہے مثل شمس علے نصف النہار؛ اور حبر الامۃ اور
ہمہ ائمۂ اہل سنہ حضرات مفسرین و محدثین اور فقہائے دین متین سی باتفاق
پر وفاق ہی آشکار؛ حتاکہ گوشت بچار ہندوان تسمیہ عند الذبح سے حلال
ہی؛ اس حلت مین نہ ہرگز کسیطور قیل و قال ہے؛ تو عدم وقوع اختلاف حلت
ذبیحۂ مذکورہ مین اظہر من الشمس بالضرور ہی؛ اور فرض کیا ہمنے وقوع اختلاف
حلت و حرمت اوس جانور مین جو منذور ہے؛ جیساکہ شاہ صاحب کی تحریر
مذکور مین مسطور ہے؛ پس جبکہ حرمت ذبیحۂ منذورہ کی احتیاطاً آپکے نزدیک
استوار ہے؛ اور یہ احتیاط امر عزیمت اور اولی واسطے اہل تقوی کے آشکار ہی؛
تو اہل رخصت و فتوی کے لیئے حلت ذبیحہ منذورہ کا آپکو اقرار ہے؛ غایت
یہ کہ عود ترک اولی اہل رخصت و فتوی پر بلا انکار ہی؛ پس باطل ہوا وہ ادعا
جو تفسیر فتح العزیز مین اسطور نگار ہے؛ کہ چہ آن جانور منسوب بغیر گشت و خبثی
درو پیدا گشت کہ زیادہ از خبث مردار ست زیراکہ مردہ بے ذکر نام خدا جان
دادہ است و جان این جانور را ازان غیر خدا قرار دادہ کشتہ اند و این عین

شرکست و ہرگاہ کہ این خبث در و سرائت کرد دیگر بذکر نام خدا حلال نمیشود
مانند سگ و خوک کہ اگر بنام خدا مذبوح شوند حلال نمیگردند اور یہ تعبیر مسطور؛
نیز باطل ہے بلا فتور؛ اس تعبیر سے بالضرور؛ نزد ارباب شعور؛ کہ آری نام
خدا بر آن جانور وقتے فائدہ میدہد کہ قصد تقرب بغیر خدا را از دل دور کردہ
و خلاف آن شہرت و آواز شہرت و آواز دیگر دہند کہ ما ازین کار برگشتیم
یعنے تفسیر فتح العزیز مین اول اسطور مسطور ہے؛ کہ جو جانور غیر خدا کے لیئے
منسوب و مشہور ہی؛ تو اوسمین مردے سے زیادہ خباثت بالضرور ہے؛ اور جب
اس خباثت نے اوسمین سرائت کیا بسیار؛ تو پھر دوسرے مرتبہ ذکر نام خدا سے
حلال نہ ہوگا زینہار؛ جیساکہ تسمیہ عند الذبح سے حلال نہین ہوتا سگ
اور خنزیر؛ ویساہی حلال نہین ہوتا تسمیہ عند الذبح سے وہ جانور جو غیر
خدا کے لیئے ہی شہیر؛ پھر اوسی آیت کی تفسیر کے آخر ایسا فرمایا ہی؛ آوازۂ
حلت جانور مذکور اسطور شہرت مین آیا ہی؛ کہ جو جانور غیر خدا کے لیئے ہوا ہی
منسوب و مشہور؛ ہان نام خدا عند الذبح اوسپر اسطور نافع ہی بالضرور؛ کہ قصد
تقرب الی غیر اللہ کو دل سے باہر لاوین؛ اور خلاف اوس شہرت و آوازکے
دوسری شہرت و آوازہ مقرر ٹھہراوین؛ کہ چھوڑا ہمنے یہ کار؛ اسکار سے ہوئے
بیزار؛ اے منصف حمید؛ موصوف بوصف سدید؛ اول شاہ صاحبنے اوس
جانور مشہور لغیر اللہ کو مثل خنزیر فرمایا؛ حرمت مین نجس العین مثل خنزیر ٹھہرایا
اور اقرار عدم امکان حلت مثل خنزیر اظہار مین آیا؛ پھر آپنے اوس خنزیر کو
حلال کرنیکا طریق بتایا؛ پس اگر فرقۂ وہابیۂ خارجیۂ ہندیہ کے نزدیک وہ

جانورِ مشہور اولیاء اللہ کے لیئے منذور حرمت مین فی الحقیقۃ مثلِ خنزیر ہی ؛
تو خنزیر کا حلال ہونا اونکے عقیدے مین متحقق بلا تقریر ہے ؛ کیونکہ تفسیر فتح
العزیز سے تفسیر وَمَآ اُہِلَّ بِہٖ لِغَیرِ اللہ کا اونکو لاریب اقرار ہے ؛ اور اس مقام
کے سوا باقی ہمہ تفسیر مذکور پُر نور سے اونکو فرار ہے ؛ اور اگروہ جانورِ منذور
اونکے نزدیک حُرمت مین نہین مثلِ خنزیر ؛ محض عوام کالانعام کو ورغلانے
کے لیئے اونکا تمسّک ہی وہ تفسیر ؛ تو ہوائے نفسانی معنائے کلام ربانی انکا
پیشہ بلا انکار ہی ؛ عذابِ تفسیر بالرّای اوس گروہ خذلان پژوہ کے لیئے
سزاوار ہی ؛ اوّل ایک جانور حلال کو ہوائے نفسانی سے حرام بنانا ؛ پھر
اوسکو حرمت مین مثلِ خنزیر نجس العین ٹھرانا ؛ دروازہ امکانِ حلّت کا اوپر
دفعۃً مسدود فرمانا ؛ پھر طریق اوسکی حِلّت کا خود بخود تحریر مین لانا ؛ جس
جانور کو خنزیر ٹھہرایا اوسیکو پھر بکری پر شیر بتانا ؛ تفسیر مین حلال جانور
تشہیر سے مثلِ خنزیر آشکار ہی ؛ فتوے مین حِلّت و حُرمت کا نیت پر مدار ہے
پس اگر یہ شرع جدید نہین تو کیا ہی ؛ تحریفِ معانئے قرآنِ مجید نہین تو
کیا ہی ؛ اور خود شاہ صاحب اوس فتوے مین معنے وَمَآ اُہِلَّ بِہٖ لِغَیرِ اللہ کا
تقرب الیٰ غیر اللہ فرماتے ہین ؛ اور اس معنا کو خلافِ مفسّرین و فقہائے
دینِ متین خود بخود تحریر مین لاتے ہین ؛ پھر جواب مقالات مفتی عبد الحکیم
رحمہ اللہ الکریم مین اوس تفسیر اور اس فتوائے شہیر دونو کو منسوخ ٹھہراتے
ہین ؛ کہ یہ مضمون فیض مشحون اوس جواب مین ہی پُر نور ؛ کہ حرمتِ جانور
مذکور ؛ جو اولیاء اللہ کے لیئے منذور ؛ از روئے احتیاط و فضلیّت ہی بے فتور

چنانچہ وہ عبارت پُر بشارت پیش ازین مسطور ؛ پھر اس رخصتِ حلّت
پر بھی شاہ صاحب نے حضرات علماء سے رہائی نہ پایا ؛ آخر ہمہ تحریراتِ معاوِنین
اپنے طے جنگ ایک مختصر فتوے ایسے فرمایا ؛ اور وہ فتوی عقائد خیوریّہ کے دُوُم جلد
مین نگارہی ؛ اور اوس فتوے کی صحت کا فرقۂ وہابیہ کو بھی اقرار ہی ؛ الحمد للہ
ربّ العالمین ؛ کہ آخر الامر شاہ صاحب قدّس اللہ سرّہ المبین ؛ حلّتِ ذبیحۂ
منذورۂ اولیاء اللہ کے مُعترف ہوئے بالیقین ؛ مثلِ سائر اہلِ سُنّت وجماعت
صالحین ؛ اور اعتبار ہر امر کا آخر پر ہے نزدِ محققین ؛ کہ اِنَّ الْعِبْرَۃَ بِالْخَوَاتِمِ
فِی الدِّیْنِ الْمَتِیْنِ ؛ لہٰذا حِلّت و حُرمتِ ذبیحہ کا عند الذّبح پر مدار ہے ؛ قبلِ
ذبح اور بعدِ ذبح کا ہرگز نہین اعتبار ہے ؛ پس جب مولانا ممدوح کو حِلّتِ
ذبیحۂ منذورۂ مذکورہ کا اقرار ہے ؛ تو پھر ہذیان اہل تقویۃ الایمان سراسر
باطل وبیکار ہے ؛ اب منصفین کچھہ انصاف فرماوین ؛ متعسّفین تعسّف سے
دنکورات نہ ٹھراوین ؛ جاہلین جہالت سے شاہصاحب کو لباسِ عصمت
نہ پہناوین ؛ لغزشِ بشریّت کو وحی سماوی نہ بناوین ؛ اگر حق گوئی کی توفیق
رفیق ہو تو کلمۃ الحق سماعت مین ہی لاوین ؛ کہ بحکمِ الضّرورات تبیح المحظورات
ثمہ جواب باصواب جو یہان مذکور ہے ؛ تو وہ کلام شاہصاحب ممدوح
قدس اللہ سرّہ الممنوح سے ہی مسطور ہے اور اونکے والد ماجد اور سیدنا ابن
عباس اور سائر ائمۂ دین حق اساس سے ماثور ہے ؛ پس اگر بمقتضائے بشریّت
کسی بزرگ سے کچھہ لغزش ظہور مین آوے ؛ تو اوسکے تابع پر لازم کہ
اوس لغزش سے روپوشی اظہار مین لاوے ؛ یہ فرقۂ اسماعیلیہ اور ذرّیاتِ

اسحاقیہ ایسے بے ادبی مین چالاک ہین ✧ شانِ شاہصاحب پُر توقیر ان منکرین
کے دادا پیر مین بے باک ہین ✧ کہ اونکی ایک لغزش کو خفا مین نہین لاتے
ہین ✧ مجلسِ ہر کہ مہ مین اوسی لغزش کی حکایت سُناتے ہین ✧ اور انکار باقی
تفسیر اور اُنکی سائر تالیفِ منیر سے اونکے روح پُر فتوح کو ستاتے ہین ✧ اور
جب جوازِ استمداد از اہلِ قبور وغیرہ ہور اوسی تفسیر سے اونکو اہل سنت و
جماعت دکھلاتے ہین ✧ تو سطور ہذیان پُر بطلان بصد طغیان زبانِ کذب
عنوان سے معرض اظہار مین لاتے ہین ✧ کہ دادا پیر تو اس تحریر سے مشرک
آشکار ہے ✧ تو کیا ہمکو بھی اوس اعتقاد سے مشرک ہونا سزاوار ہی ✧ نعوذ باللہ
من ہذہ وساوس الشیطان الرجیم ✧ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ✧
جو لعین ایسے عالمِ ربانی عاملِ لاثانی کے حق مین ویسا ہذیان شیطانی زبان پر
لاتا ہی ✧ لاریب وہ احکم الحاکمین اوس موذیئے بے دین کو خطابِ خنزیر
ولعین سے دنیا مین ہی سرفراز فرماتا ہے ✧ کردنی خویش آمدنی پیش کا
چہرہ دکھلاتا ہے ✧

شعر

از مکافاتِ عمل غافل مشو	گندم از گندم بروید جو ز جو

اللھم ارنا الاشیاء کما ھی فی الحقیقۃ ✧ بحق نبینا صاحب الشریعۃ الانیقہ ✧
وآلہ واصحابہ ارباب المعرفۃ العتیقہ ✧ **شعر** —

ابر بدیع اول ہو آخر	سمیع بصیر الکل من کل جانب
جواد حلیم ظاہر ہو باطن	علیم رشید الکل آت و ذاہب
رؤف رحیم عالم ہو اکرم	و بر غنی الذات اعلی المراتب

حفیظ حکیم صادق ہو شاکر	عطوف مجیب لکل ماش و راکب
شکور شہید واجد ہو ماجد	سلام و فتاح رفیع المناصب
صبور عزیز غالب ہو فاتح	وحی و سلطان علی المناقب
غفور عفو واسع ہو رافع	وحق و برہان و فی الرغائب
قوی قریب جامع ہو سید	ملیک و جبار ولی المطالب
مجیر و منج شارع ہو مقسط	مجید و وہاب و نور لطالب
حبیب رقیب مومن و مہیمن	مبین متین ما علیہ بغالب
کریم واحد فی الصفات و ذاتہ	وکاف و شاف للصدور الکواذب
عظیم لہ خلق و ما مثلہ خلق	وحید و محمود فرید العواقب
ومحی و معط للخلائق کلہا	وعدل بلیغ فی جمیع الاطائب
خبیر و مولی لکائنات باسرہا	واحسن ہاد مالہ من مناسب
الا سیدی عند الالہ وسیلتی	متی تنجلی صبحی بفوز مآربی
اذا کنت لی عند المہیمن شافعا	فما کنت من فوز المرام بخائب
فقل للحبوری لا تخف منزجا	وعشرات فی الدارین تحت مواہبی
علیک التحیات البہیۃ دائما	مع الآل والصحب الکرام کواکبی ✧

چھٹا فائدہ یہ کہ مقربانِ الٰہی کے اقوال ✧ اور اونکے انفاس و مکان و فعال ✧
اور اونکے ہم صحبتان و زائرین ✧ اور اونکی اولاد و محبین ✧ اور سائر وابستگان
مین حق تعالی خیر و برکت عطا فرماتا ہے ✧ اور اونکی دعائے مقبول و رستدعائے

موصول سے حاجتِ متوسلین اور مراداتِ مستمدین کو منصۂ ظہور پر جلوہ صدور مین لاتا ہی؛ اور عالمِ برزخ اور عرصاتِ قیامت مین حق تعالیٰ اونکو جو کچھ عطا فرماوے؛ ادراکِ زمرۂ عوامِ اہل اسلام مین ہرگز ہرگز نہ آوے؛ چنانچہ تفسیر فتح العزیز سے یہ مضمون بالا مذکور ہے؛ معنائے صراط الذین انعمت علیہم مین مسطور ہے؛ ساتوان فائدہ یہ کہ صراطِ مستقیم طریق انبیائے کرام اور اولیائے عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام بے فتور ہے؛ اور حضرتِ ایزدِ منان سے ہر ایک اہل ایمان اسی راہِ رہبت عنوان کی طلب کا مامور ہے؛ کیونکہ اہلِ نبوت واہلِ ولایت اہلِ عصمت واہلِ حفاظت بالضرور ہے؛ پس لابد ہر ایک ان حضرات معادنِ برکات سے وسیلۂ وصال ایزدِ ذوالجلال پُر نور ہے؛ چنانچہ یہ مضمون صداقت مشحون تفسیر فتح العزیز مین عیان ہی معنائے صراط الذین انعمت علیہم مین بیگمان ہے؛ آٹھوان فائدہ یہ کہ محبتِ محبوبانِ پروردگار؛ برائے رضائے حضرتِ خالقِ نور ونار؛ عین محبت خدا ہی عند اولی الابصار؛ چنانچہ تفسیر فتح العزیز سے یہی مضمون بیش از بیش آشکار؛ ناوان فائدہ یہ کہ وصالِ حضرتِ ذوالجلال بغیر وسیلہ حضرات مرشدین ازبسکہ محال دسوان فائدہ یہ کہ محبتِ مقربانِ الٰہی علامتِ ایمان وتقویٰ آشکار ہی؛ اور بغضِ محبوبانِ الٰہی امارتِ نفاق وشقاوت بلا انکار ہے؛ گیارھوان فائدہ یہ کہ طلبِ حظوظ نفسانیہ؛ در حق مقربان حضرت ربانیہ؛ موجب قرب وحضوری ہی؛ نہ باعثِ بُعد ودوری ہے؛ بارھوان فائدہ یہ کہ حضرات اولیائے مددکنندگان وشافعین اولیائے غیر ممدین سے افضل ہین بالیقین؛

تیرھوان فائدہ یہ کہ استمداد از اہل قبور؛ لاریب مستحسن ہی نزدِ اربابِ شعور چودھوان فائدہ یہ کہ اولیاء اللہ کو سماعتِ مزامیر جائز بلا فتور ہے؛ اور اختیار امورِ غیر مشروعہ مین محبِ صادق معذور ہی؛ پندرھوان فائدہ یہ کہ نزدِ اسماعیل صاحب تفویۃ الایمان؛ تعلقِ قلب بمرشد بالاستقلال ضروری ہی بیگمان؛ نہ بطورِ وسیلۂ وصال ایزدِ متعال خالقِ جان وجنان؛ یہ چھے فوائدِ اخیرہ صراط المستقیم سے ہین آشکار؛ چنانچہ اصل عبارت ان فوائد کی عباراتِ بالا مین ہی نگار سولھوان فائدہ یہ کہ آیتِ جعلالہ شرکاء مین شرک بمعنائے طاعت مائۃ المسائل مین مسطور ہے؛ پس معنائے عبد الرسول مطیع رسولِ مقبول نزدِ اسحاقیہ بالضرور ہے

اللّٰهم ثبتنا علی الصراط المستقیم؛ بحق حبیبك صاحب الخلق العظیم؛ وبحرمۃ آلہ واصحابہ ذوی القلب السلیم؛ **شعر**

صَلٰوةُ الْوَاهِبِ الْفَرْدِ الْجَلِيلِ ۔ عَلٰى ذِي النَّعْتِ وَالذِّكْرِ الْجَمِيلِ
عَلٰى نُورِ الْوُجُودِ وَمُنْتَقَاهُ ۔ وَمَحْبُوبِ الْإِلٰهِ بِلَا مَثِيلِ
عَلٰى مَنْ حَازَ كُلَّ الْمَجْدِ جَمْعًا ۔ وَسَادَ عَلَى الْوَرٰى فِي كُلِّ جِيلِ
عَلٰى مَنْ عَمَّ كُلَّ الْخَلْقِ جُودًا ۔ نَبِيِّ اللّٰهِ وَالدَّاعِي الْأَثِيلِ
الْهَادِيْنَ قَوِيْ يُمِّ مُسْتَقِيمٍ ۔ بِأَسْرَارٍ وَفَضْلٍ مُسْتَطِيلِ
فَيَا بُشْرَى الْأَنَامِ بِنُورِ طٰهٰ ۔ شَفِيعِ النَّاسِ فِي الْيَوْمِ الثَّقِيلِ
أَمَانُ الْكَوْنِ فِي عُلْوٍ وَسُفْلٍ ۔ نَجَاةُ الْآبِقِ الْعَبْدِ الذَّلِيلِ
رَسُولَ اللّٰهِ دَارِكْنَا فَأَنَّا ۔ بِشُومِ الذَّنْبِ فِي هَمٍّ طَوِيلِ

حَبِیْبَ اللّٰہِ اِنَّا مِنْکَ نَرْجُوْ
فُیُوْضًا مِنْکَ تَشْفِیْ لِلْغَلِیْلِ

وَسِرًّا مِنْکَ یَسْرِیْ فِیْ فُؤَادٍ
دَوَاءُ الْجِسْمِ وَالْقَلْبِ الْعَلِیْلِ

وَلَیْسَ لَنَا سِوَاکَ یُغِیْثُ اَدْرِکْ
بِھٰذَا الدَّھْرِ مِنْ قَالٍ وَقِیْلٍ

فَاَنْتَ دَوَاءُ رُوْحِیْ بَلْ وَرُوْحِیْ
مَلَاذِیْ نَاصِرِیْ عَوْنِیْ کَفِیْلِیْ

عَلَیْکَ مُعَوَّلِیْ مِنْ بَعْدِ رَبِّیْ
بِجَاھِکَ اَرْتَجِیْ رَفْعَ الذَّلِیْلِ

وَاِحْسَانًا وَّتَقْرِیْبًا وَّوَصْلًا
بِیَوْمِ الْحَشْرِ فِیْ ظِلٍّ ظَلِیْلِ

فَاَرْوِ بَنِیْ وَاَصْحَابِیْ وَحِزْبِیْ
بِکَاسِ الرَّاحِ وَھَّابِ الْجَزِیْلِ

عَلَیْکَ اللّٰہُ صَلّٰی ثُمَّ اٰلٍ
وَاَصْحَابٍ سَمُوْا فِیْ کُلِّ جِیْلِ

دَوَامًا دَائِمًا فِیْ کُلِّ حِیْنٍ
مَدَی الْاِبْکَارِ اَوْ وَقْتَ الْاَصِیْلِ

وَمَا نَاحَ الْحَمَامُ وَقَالَ صَبٌّ ؁
صَلٰوۃُ الْوَاھِبِ الْفَرْدِ الْجَلِیْلِ

اَلْبَصِیْرَۃُ السَّابِعَۃُ اے لبیب صفی وے اریب وفی اگر کسی مُعترض کے آئینۂ ضمیر منیر مین یہ خیال پُر زوال عکس چہرہ جلوہ دکھلاوے ؛ مرآتِ خاطر فاتر مین زنگارِ جرح و قدح اسطور قرار پاوے ؛ کہ جو عبارات کُتبِ مہرۂ محقّقین سے جلدِ اوّل عقائدِ جُبوریّہ مین موجود ہین ؛ تو وہ زُبرِ ائمّۂ دین متین اکثر علما کے نزدیک اس دیار مین مفقود ہین ؛ تو کسطور تحقیق و وس تحریر کی ظہور مین آوے ؛ اور کیونکر تصدیق اوس تعبیر کی صداقت پاوے خصوصًا کیونکر طمینان پاوین وہ قلوبِ معترضین ؛ جو ایمان ہمہ آباؤ اُمّہاتِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے منکرین ؛ تو اسکا جواب باصواب یہ ہے

کہ جس شخص کے دل مین محبّتِ حبیبِ خدا علیہ الصلوٰۃ والثنا پائدار ہی تو اُسکے لیے اسلامِ ہمہ آبائے خیر الانام واُمّہاتِ علیہ الصلوٰۃ والسلام مین اندک دلیل بسیار ہے ؛ اس بارے مین فرمانِ بعض اہلِ عرفان موجبِ اطمینان وایقان بلا انکار ہے ؛ نے بلکہ اوس امرِ جمیل مین طلبِ دلیل سے وہ لاریب ذلیل عند اولی الابصار ہے ؛ کما قال سیدی عبد الوہّاب الشعرانی قدس اللہ سرّہ النورانی فی کشف الغمہ عن جمیع الامّہ ان جمیع الکرامات والخصائص الواقعہ فی ھذا العالم منذ خلق اللہ تعالی الدنیا لنبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم بحکم الاصالۃ وما وقع شئ منہا لخواص الخلق فذلک بحکم التبعیّۃ فی الارث لہ صلی اللہ علیہ وسلم فکل ما مال الی تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لاحد ان یبحث فیہ ولا مطالبۃ بدلیل خاص فیہ فان ذلک سوء ادب فقل ما شئت فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل المدح لا حرج وما ضبط العلماء رضی اللہ عنہم الخصائص الا تنبیہا علی علو مقامہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التحجیر الواقع علی متہ وھکذا فی التحریر والتحبیر والجامع الکبیر وغیرھا من زبر النحاریر وللہ درّ ما فی ھذا التعبیر شعر

مَاشِئْتَ قُلْ فِیْہِ فَاَنْتَ مُصَدَّقٌ
فَالْحُبُّ یَقْضِیْ وَالْمَحَاسِنُ تَشْھَدُ

اور جس شخص کو محبّتِ جنابِ رسولِ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے فراغ ہی اور باوجود ادعائے ایمان تحقیرِ سیّد انس وجان اوسکا پیشہ لیل ونہار ہی تو اوسکے نزدیک ہزار دفتر ادلّۂ آشکار کلام خدا وسیّدِ مختار سے بیکار ہے ؛ اوسکے لیئے یہی جواب باصواب لاریب سزاوار ہے شعر

آنکس کہ بقرآن و خبر زو نرہی — اینست جوابش کہ جوابش ندہی

اے محبِ صادق وے منصفِ حاذق نفس مسئلہ اسلامِ ہمہ آبائے کرام و اُمہاتِ سید الانام علیہ الصلوۃ والسلام بسے آیاتِ قرآن اور احادیثِ متواترہ سید الاکوان سے آشکار ہے ؛ اور اُن کُتبِ معتبرہ مین جو اکثر علمائے دیندار سُکّانِ ایندیار کے نزدیک موجود لاریب نگار ہے ؛ مثل اشعۃ اللمعات شرحِ مشکات اور تفسیر روح البیان اور شفائے قاضی عیاض ؛ اور تفسیر کبیر و مواہبِ لدنیہ و زرقانی اور نسیم الریاض ؛ چنانچہ اون آیات و اخبار سے جلدِ اوّل عقائدِ خیوریہ مین شمہ مسطور ہے ؛ اور اِن کُتبِ مرقومۂ علمائے اخیار سے بھی وہان اپنی جائے پر تعبیر مذکور ہے ؛ اون آیات و احادیث اور باقی تعبیرِ نفیس پھر یہان اعادہ کرنا کیا ضرور ہے ؛ مگر ایک عبارتِ شرحِ مشکاتِ شیخ عبد الحق دہلوی قدس اللہ سرہ القوی یہان تحریر کرنا موجبِ سرور رہی ؛ کہ محبِ منصف نہ مبغضِ متعسف کے لیئے یہ کافی ووافی بے فتور ہے ؛ کہ امّا آبائے کرام آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم پس ہمہ ایشان از آدم علیہ السلام تا حضرتِ عبد اللہ رضی اللہ عنہ طاہر و مُطہّر اند از دنسِ کفر و رجسِ شرک چنانکہ فرمود بیرون آمدہ ام از اصلابِ طاہرہ بارحامِ طاہرہ و دلائل دیگر کہ مُتاخرین علمائے حدیث آنرا تحریر و تقریر نمودہ اند و لعمری این علمیست کہ حق سُبحانہ و تعالی مخصوص گردانیدہ است باین مُتاخرین را یعنے علم آنکہ آباؤ اجدادِ شریف آنحضرت ہمہ بر دینِ توحید و اسلام بودہ اند و ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء و یختص بہ من یشاء و خدا جزائے خیر دہد

شیخ جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ را کہ درین باب رسائل تصنیف کردہ اند و افادہ و اجادہ نمودہ این مدعا را ظاہر و باہر گردانیدہ اند و حاشا للہ کہ این نورِ پاک را در جائے ظلمانی پلید نہ نہند و در عرصات آخرت بہ تعذیب و تحقیر آبائے او را مخزی و مخذول نہ گردانند انتہے

وَمَا زَالَ نُوْرُ الْمُصْطَفٰی مُتَنَقِّلًا — مِنَ الطِّیْبِ لِلْاَتْقَی الطَّاهِرِ اَرْدَانِ
اِلٰی صُلْبِ عَبْدِ اللّٰهِ ثُمَّ لِاُمِّهٖ — وَقَدْ اَصْبَحَا وَاللّٰهِ مِنْ اَهْلِ اِیْمَانِ
وَجَاءَ لِهٰذَا فِی الْحَدِیْثِ شَوَاهِدُ — وَمَالَ اِلَیْهِ الْجَمُّ مِنْ اَهْلِ عِرْفَانِ
وَاِنَّ الْاِمَامَ الْاَشْعَرِیَّ لَمُثْبِتٌ — نَجَاتَهُمَا نَصًّا بِمُحْكَمِ تِبْیَانِ
وَحَاشَا اِلٰهُ الْعَرْشِ یَرْضٰی جَنَابُهٗ — لِوَالِدَیِ الْمُخْتَارِ رُؤْیَةَ نِیْرَانِ
وَقَدْ شَاهَدَا مِنْ مُعْجِزَاتِ مُحَمَّدٍ — خَوَارِقَ اٰیَاتٍ تَلُوْحُ لِاَعْیَانِ

اِلٰهِیْ رَوِّحْ رُوْحَهٗ وَضَرِیْحَهٗ
بِعَرْفٍ شَذِیٍّ مِنْ صَلٰوةٍ وَرِضْوَانِ

اَلْبَصِیْرَةُ الثَّامِنَةُ اے محبِ صادق ؛ وے معتقدِ واثق مسئلہ وحدۃ الوجود اور مثل اسکے دیگر امرِ مسعود ؛ جو اوّل جلد عقائدِ خیوریہ مین مسطور ہے ؛ اور بہ سبب اختیارِ مرام باختصارِ کلام بطور اجمالِ مقال مذکور رہی ؛ تو اگر کسی شخص کو کچھ کسیطرح کا اعتراض در پیش آوے ؛ خارِ شبہ پائے فکر مین در خلید گیئے وسوسہ ظہور پاوے ؛ تو لازم کہ منقاشِ برِ ماخذ مسئلۂ مذکورہ سے خار شبہ کو پاشنۂ فکر سے باہر لاوے ؛ اور اگر وہ کتب دستیاب نہون تو اس تعبیر سے استراحت فرماوے ؛ اور یہ تعبیرِ مذکور مکتوبِ المدنی مین لاریب مسطور ہے ؛ اور یہ تالیف

شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ عند العلماء ازبسکہ مشہور ہے کہ ان الصوفیۃ حیث قالوا ان العالم عین الحق ما ارادوا نفی الوجودات الخاصۃ الحاصلۃ من تنزل الوجود الی مراتب شتی بل ارادوا افادۃ معنی التنزل والظھور فکما ان المعقولی یقول زید وعمرو واحد یعنی بہ التماثل فی النوع لا الاتحاد من کل وجہ ویقول ان الانسان والفرس واحد یعنی بہ الاشتراک فی الحیوانیۃ فکذلک الصوفیون یقولون ان العالم عین الحق یعنون تعینۃ کلیۃ فی الوجود المنبسط وقیام الوجود المنبسط بالحق الاول جل مجدہ لا نفی التمائز بالکلیۃ کما قال قائلھم **شعر**

گر حفظِ مراتب نکنی زندیقی		ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد

ثم قال الشیخ ولی اللہ رحمہ اللہ فالحاصل ان قول الصوفیۃ بوحدۃ الوجود صحیح عقلاً وکشفاً فانک اذا قلت ان المتحقق فی معرکۃ القتال لیس الا الجسم فھو القاتل والمقتول وآلۃ القتل والراکب والمرکوب والسرج والسیف والرمح والقوس والسھم والصائل والمصول علیہ غیر ان الجسم لم یستحق اسما من ھذہ الاسماء الا بکیفیۃ خاصۃ ومعنی خاص واذا نظرنا الی تلک الکیفیات مع قطع النظر عن اقترانھا بالجسم کانت معدومۃ ولم تصدر منھا آثارھا واذا انضم الیھا الجسم صارت موجودۃ وصدر منھا آثارھا والجسم محل تلک الکیفیات والحامل لھا استعد لتلک المعانی فی العقل والتقدیر قبل الوجود الخارجی وتلک الصور المتکثرۃ اعدام محضۃ ان لوحظ الیھا مع قطع النظر عن الجسم لم یکن لھا تحقق وکانت موھومۃ وان لوحظ بضم ضمیمۃ وھی الجسم کانت موجودۃ فاذا صار الجسم سیفاً تارۃ ورمحاً اخری فقد اقتضی بہ الاسباب اعنی النجار والحداد والخشب والحدید والنار والکیر والمقمع والقدوم والمنشار وغیرھا الی ان حدثت

بین المعدوم الموھوم الذی ھو السیف والرمح وبین الموجود الذی ھو الجسم نسبۃ معلومۃ الانیۃ مجھولۃ الکیفیۃ بھا اتصف ذلک المعدوم بالوجود ومعنی وجود السیف والرمح حینئذ ارتباط المعدوم بالوجود بحیث یصح لہ اشتقاق الاسم من الوجود کان الجسم عاما محتملاً لصور کثیرۃ فاذا صار سیفا وتلبس باحکام السیفیۃ من القطع وغیرہ فقد تعین بتعین خاص وبرز فی بعض صورہ المحتملۃ فیقال عند ذلک ظھر فی مظھر خاص وھو السیف کان ذلک کلہ کلاما صحیحا لا یتمکن من انکارہ عاقل اللھم الا مناقشات لفظیۃ ترجع الی الوضع والعرف ولا عبرۃ لھا عندنا فاذا فھمت ھذا القدر فی الجسم فالوجود اولی بھذا ثم الوجود معناہ ما اتصف بالوجود ولا شک انہ صفۃ انتزاعیۃ فلنبحث عن ھذہ الصفۃ الانتزاعیۃ ھل لھا منشاء انتزاع فی الخارج او ھی بمنزلۃ انیاب الغول ولا شبھۃ ان بداھۃ العقل یحکم بالاول ویمنع الاحتمال الثانی واذا کان ھذا حکم الموجود کان ھو حکم الوجود الحقیقی الذی ھو منشاء الانتزاع بالاولی ثم قال اعلموا ان وحدۃ الوجود ووحدۃ الشھود لفظان تطلقان فی موضعین فتارۃ تستعملان فی مباحث السیر الی اللہ عزوجل فیقال لھذا السالک مقامہ وحدۃ الوجود وذلک مقامہ وحدۃ الشھود ومعنی وحدۃ الوجود ھاھنا الاستغراق فی معرفۃ الحقیقۃ الجامعۃ التی تعین العالم فیھا بحیث تسقط عنہ احکام التفرقۃ والتمائز التی معرفۃ الخیر والشر مبنیۃ علیھا والشرع والعقل مخبران عنھا مبینان لھا اتم بیان واوفی اخبار وھذا مقام یحل فیہ بعض السالکین حتی یخلصہ اللہ تعالی منہ ومعنی وحدۃ الشھود الجمع بین احکام الجمع والتفرقۃ فیعلم ان الاشیاء واحدۃ بوجہ من الوجوہ کثیرۃ متباینۃ بوجہ آخر وتارۃ

تستعملان فی معرفۃ حقائق الاشیاء علی ما ھی علیہ فنظر وانی ارتباط الحالات بالقدیم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعۃ فی حقیقۃ واحدۃ کما ان صورۃ الانسان وصورۃ الفرس وصورۃ الحمار متواردات علی الشمع والطبیعۃ الشمعیۃ باقیۃ فی جمیع الحالات لکن الشمع لا یسمی باسم التماثیل لا بتلک الصور المتواردۃ علیہ بل تلک الصور فی الحقیقۃ ھی التماثیل لکن لا وجود لھا الا بضم ضمیمۃ وھی الشمع ووقع عند الآخرین من الشھودیۃ ان العالم عکوس الاسماء والصفات انطبعت فی مرایا الاعدام المقابلۃ لتلک الاسماء کما ان القدرۃ یقابلھا عدم وھو العجز فلما انعکس صورۃ القدرۃ فی مرآۃ العجز صارت قدرۃ ممکنۃ وعلی ھذا القیاس سائر الصفات والوجود ایضا علی ھذا الاسلوب فالمذھب الاول یسمی بوحدۃ الوجود والثانی بوحدۃ الشھود انتھی ملخصا من تبصیر الضریر وتنویر البصیر اور تحفۂ اثنا عشریہ میں ایسا مسطور ہے ؛ اور یہ کتاب مولانا شاہ عبد العزیز قدس اللہ سرہ العزیز کی مشہور ہے ؛ کہ شیخ ابن مطہر حلی با وصف اینہمہ دانیہا در کتاب نہج الحق قول بحلول را بصوفیۂ اہل سنت نسبت کردہ حالانکہ ایشان حلولیہ را تکفیر میکنند واین ہمہ از نافہمی کلام ست مسئلۂ وحدۃ الوجود را بسبب دقتیکہ دارد نفہمیدہ وبر حلول حمل نمودہ واز ینجا دقیقہ فہمی علمائے ایشان توان دریافت ہمین قسم دیگر مطالب غامضہ را کہ در کلام حضرات ائمہ واقع شدہ اند بسبب غلط فہمی مسخ وتبدیل نمودہ باشند وبعضے از فرق غلاۃ مثل بنانیہ ونصیریہ واسحاقیہ اتحاد بجائے حلول استعمال کنند وحالانکہ اتحاد مطلقا باطلست وبطلان او از اجلائے بدیہیات ست وشیخ حلی بنا بر کمال دقیقہ فہمی قول

باتحاد را نیز بسالکین اہل سنت منسوب کردہ حالانکہ مقصد ایشان ازین اتحاد یکے از دو معنے ست نہ اتحاد حقیقی اول انمحاق واضمحلال نائیتِ عبد نزدیک ظہور تجلی مثل حالتیکہ نورِ چراغ را نزدیک ظہورِ آفتاب میشود وعروض این حالت وظہور نور تجلی از قرآن مجید واقوالِ عترتِ طاہرہ بر ظاہر ست قولہ تعالی فَلَمَّا تَجَلّٰی رَبُّہٗ لِلْجَبَلِ جَعَلَہٗ دَکًّا وَّخَرَّ مُوْسٰی صَعِقًا وقولہ تعالی فَلَمَّا جَاۗءَھَا نُوْدِیَ اَنْ بُوْرِکَ مَنْ فِی النَّارِ وَمَنْ حَوْلَھَا وَسُبْحَانَ اللّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وازاقوالِ عترتِ طاہرہ قولِ حضرتِ صادق علیہ السلام در مخاطبۂ ابو بصیر بروایتِ کلینی سابق گذشت کہ ان المومنین یرونہ فی الدنیا قبل یوم القیامۃ الست تراہ فی وقتک ھذا واین معنے را شیخ ابن فارض مصری قدس اللہ سرہ در تائیۂ خود واضح نمودہ کہ

شعر

وَجَاۗءَ حَدِیْثٌ فِی اتِّحَادِیْ ثَابِتٌ — رِوَایَتُہٗ فِی النَّقْلِ غَیْرُ ضَعِیْفَۃٖ
یُشِیْرُ بِحُبِّ الْعَبْدِ بَعْدَ تَقَرُّبٍ — اِلَیْہِ بِنَفْلٍ اَوْ اَدَاۗءِ فَرِیْضَۃٖ
وَمَوْضِعُ تَنْبِیْہِ الْاِشَارَۃِ وَاضِحٌ — بِکُنْتُ لَہٗ سَمْعًا کَنُوْرِ الظَّھِیْرَۃٖ

ترجمۂ اشعار مذکورہ اینکہ آمدہ ہست حدیث در اتحاد من کہ ثابت ست روایت او در نقل وضعیف نیست آن کہ بشارت میکند بدوست داشتن بندہ بعد از قرب جستن بسوئی خدا بعبادت نفل وادائے فریضہ ومحل تنبیہ اشارت واضح ست باین لفظ کہ خدا میفرماید کہ من میشوم برای آن دوست گوش او وضاحت این مثل روشنئ نیمروز ست وآن حدیث صحیح قدسی اینست لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبتہ فاذا احببتہ کنت سمعہ الذی

یسمع بہ وبصرہ الذی یبصر بہ ویدہ التی یبطش بہا ورجلہ التی یمشی بہا دوم آنکہ
خود را مرآتِ حق داند ومظہرے از مظاہر او شناسد بوجہیکہ بعض احکام ظاہر
بمظہر منسوب گردد وبالعکس لکن بوصفیکہ قادح باشد در نزاہت ظاہر از مظہر
ترقی نکند وبوضعیکہ عنوان مرتبۂ ظاہر باشد بمظہر نزول نفرماید واین معنی نیز از
قرآن مجید واقوالِ عترتِ طاہرہ پُر ظاہر ست قولہ تعالیٰ من یطع الرسول
فقد اطاع اللہ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ وخطبۃ الافتخار وخطبۃ
البیان حضرت امیر علیہ السلام در کتب امامیہ معروف ومشہور ست الی آخر
ما قال قال المقداد فی شرح الفصول فی علم الاصول فی ذکر الاحوال السانحۃ
للسالکین ان المراد من الاتحاد ہو ان لا ینظر الا الیہ من غیر ان یتکلف ویقول
ما عداہ قائم بہ فیکون الکل واحداً من حیث انہ اذا صار بصیرا بنور تجلیہ لا یبصر
الا ذاتہ انتہی اور صراط المستقیم کی ہدایتِ رابعہ میں سطور مسطور ہے :: مولوی اسمٰعیل
کی تحریر سید احمد صاحب مرحوم کے مناقب میں مذکور ہی :: کہ چون قائد توفیق
دست این مدہوشِ ابتہاج مشاہدہ را گرفتہ ببالا میکشد مقام فنا وبقا از پردہ
اختفا وبظہور می آرد بیان اجمالش آنکہ چنانکہ آہن پارہ را در آتش می اندازند
وزبانہائے آتش او را از ہر جانب محیط میشود بلکہ اجزائے لطیفہ ناریہ در نفس
جوہر آن آہن پارہ مداخلت مینماید وشکل ولون او را ہمرنگ خود میسازد
وحرارت واحراق کہ از خواص نار ست باو می بخشد ہر آئینہ انقطعہ حدید معدود
از جملہ قبسات ناریہ خواہد شد نہ بآن معنی کہ آن حدید از حقیقت خود متبدل شدہ
بنار صرف متحول گردیدہ کہ این امریست بدیہی البطلان بلکہ این آہن پارہ در حقیقت

خود آہن ست لیکن بسبب ہجوم جنود شعل ناریہ حدید مذکور تیش مع آثار واحکام خود رو
بفرار آوردہ در زاویۂ اختفا خمول ورزیدہ پس ہرچہ بر نار از آثار واحکام مترتب
بشد ہمان آثار واحکام بتمامہا بے کم وکاست بر آہن پارہ ہم میتواند شد
نی نی بلکہ آن آثار واحکام حالا ہم مترتب بر ناری ست کہ آن آہن پارہ را
احاطہ کردہ اما چون آن نار این آہن پارہ را مرکب خود ساختہ عرش سلطنت
خود قرار دادہ این آثار واحکام را بآن آہن پارہ نسبت می توان کرد چنانچہ
وما فعلتہ عن امری تصریحی ست ازان فاراد ربک تلویحی ست بآن القصہ
اگر آن آہن پارہ را در ینحال مجال مقال بودی ہر آئینہ بصد زبان آوازۂ عینیۂ
خود با نار وغلغلۂ اتحاد نار با حدید در گنبد افلاک انداختی البتہ البتہ ساعتی از
خود رفتہ واز حقیقت خود غافل گشتہ باین کلمہ متکلم شدی کہ من انگری از
آتش سوزانم ومنم آنکہ کار وبار طباخان وحدادان وصواغان بلکہ جمیع
ارباب صنایع منوط بمنست ہمچنین چون امواج جذب وکشش رحمانی نفس
کاملہ ایطالب را در قعر لجج بحار احدیت فرو میکشد زمزمہ انا الحق ولیس فی
جبتی سوی اللہ ازان سر بر میزند کہ کلام ہدایت التیام کنتُ سمعہُ الذی
یسمع بہ وبصرہُ الذی یبصر بہ ویدہُ التی یبطش بہا ورجلہُ التی یمشی بہا
ودر روایتے ولسانہُ الذی یتکلم بہ حکایتی ست ازان واذا قال اللہ
علی لسان نبیہ سمع اللہ لمن حمدہ ویقضی اللہ علی لسان نبیہ ما شاء
کنایتی ست ازان این مقالیست بس باریک ومسئلہ ایست بس نازک
باید کہ در آن نیک تامل کنی وتفصیل او را بر مقامی دیگر تفویض نمائی۔ شعر

ودّ و داءً ذاکَ فلا اَقُولُ لِاَنّهٗ — سرٌّ لِسَانُ النُّطقِ عنهُ اَخرَسٌ

وزنهار برین معامله تعجب نمائی و بانکار پیش نیائی زیرا که چون از نار وادی مقدس ندای اِنّی اَنَا اللّٰهُ رَبُّ العٰلَمِیْنَ سر برزد اگر از نفس کامله که اشرف موجودات و نمونهٔ حضرت ذات ست آواز انا الحق بر آید محل تعجب نیست واز جملهٔ لوازم اینمقام صدور خوارق غریبه و ظهور تاثیرات قویه و استجابت دعوات و دفع بلیات هست که لَاِنْ سَاَلَنِیْ لَاُعْطِیَنّهٗ وَلَاِنِ اسْتَعَاذَنِیْ لَاُعِیْذَنّهٗ مصرح ست باینمعنی واز جمله لوازم آن ظهور نکبت و وبال بر عدو بدسگال این صاحب حال ست که مَنْ عَادٰی وَلِیًّا فَقَدْ اٰذَنْتُهٗ بِالْحَرْبِ مفید همین مضمون ست باز گفته که اگر لطیفهٔ دیگر از غیب و جذبی جدید از پردهٔ لاریب باو میرسد ادراک و وسعتی بس عظیم و پهنائی بس فخیم پیدا میکند که بسبب آن اضمحلال جمیع حقائق کونیه و موجودات امکانیه در جنب ذات بیچون هویدا میگردد و نسبتی که مابین نفس این طالب و حضرت حق ظاهر شده بود همان نسبت درمیان هر چیزی که در عرصهٔ وجود بظهور رسیده و حضرت حق روشن میگردد و بالجمله انبساط قیومیهٔ حضرت حق بر بساط وجود و قیام این حقائق متکثره بآن ذات متوحده مدرک میگردد و به مضمون هُوَ الْاَوّلُ وَالْاٰخِرُ وَالظّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ مُّحِیْطٌ وَلَوْ اَنّکُمْ دَلّیْتُمْ بِحَبْلٍ اِلَی الْاَرْضِ السّابِعَةِ السُّفْلٰی لَهَبَطَ عَلَی اللّٰهِ دم میزند سبحان الله زهی تاثیر حب عشقی و خهی جذب تجلی علمی که بسبب آن این مشتی خاک در مقام مقدس و پاک چندان چالاک گردیده و این تراب مهین در مجلس قرب رب الارباب عظیم چه مقعد صدق و مقام کریم یافته

جسم خاک از عشق بر افلاک شد — کوه در رقص آمد و چالاک شد
عشق جانِ طور آمد عاشقا — طور مست و خرّ موسیٰ صاعقا

واز لوازم اینمقام ست دم از وحدتِ وجود زدن و لب بمعارف الٰهیه کشودن و ترنم به مضامین این ابیات نمودن **شعر**

آنچه نی میگوید اندر زیر و بم — فاش گر گویم جهان برهم زنم
جمله معشوق ست و عاشق پردهٔ — زنده معشوق ست و عاشق مردهٔ

یقول المؤلف المسکین انا فه الله رحیق المحبین که اب فرقهٔ وهابیهٔ خارجیهٔ هندیه کلام صدق انجام شاه ولی الله رحمهُ الله کو جو مسطور ہے ؛ اور تعبیر منیر حضرتِ شاه عبد العزیز قدس الله سره العزیز کو جو مذکور ہے ؛ اور تحریر مولوی اسماعیل جو که صراط المستقیم سے بالانکار ہے ؛ اور یه کتاب حرفًا حرفًا اوّل سے آخر تک شنیدهٔ سید احمد صاحب مرحوم بلا انکار ہے ؛ صدقِ جنان اور حق الایقان سے عمل مین لاوین ؛ تاکه وه اپنے مرشدین کے منکرین مین شمار نه کیئے جاوین ؛ اور معتقدان وحدة الوجود کو اپنی جهالتِ جبلیّه اور ضلالتِ ازلیّه سے مثلِ روافض فرقهٔ حلولیّه نه ٹههراوین ؛ اهل سنت و جماعت ارباب رحمت و طاعت کے حق مین طعن و تشنیع سے باز آوین ؛ اور انکار عبارتِ صراط المستقیم سے اپنا مسکن و ماوی نارِ جحیم نباوین ؛ بلکه صراطِ مضمون اس تعبیر پر که زنهار برین معامله تعجب نمائی و بانکار پیش نیائی زیرا که چون از نار وادیٔ مقدس ندائے اِنّی اَنَا اللّٰه رب العالمین سر برزد اگر از نفس کامله که اشرفِ موجودات و نمونهٔ حضرتِ ذات ست آواز انا الحق بر آید محل تعجب نیست استقامت ظهور مین لاوین اور عذاب موفور جو آں

عبارت مین مذکور که از جملۂ لوازم آن ظهور نکبت و وبال بر عدو و بدسگال اینصاحب حال ست که مَن عَادیٰ لِی وَلِیاً فَقَدْ آذَنْتُهٗ بِالْحَرْبِ مفید ہمین مضمون ست اپنی ذات بدصفات کو بچاوین ؛ اور ان اشعار پُر اسرار کے مضمون فیض مشحون کو گوش ہوش سعادت نیوش سے سماعت فرماوین ؛ شعر

من بجانان زنده ام واز جان نیم	من زجان بگذشتم وجانان نیم
چشم وگوش ودست وپایم اوگرفت	من بدر رفتم سرائم اوگرفت
این بصر وین سمع چون آلات اوست	ملکِ ذرات تنم مرآتِ اوست
چون تجلی فگند بر ذاتِ من	حسنِ خود بیند درین مرآتِ من
آئینه چون صاف وبے رنگ آمدست	باجمالِ دوست همرنگ آمدست
تاتوانی رنگِ بیرنگی گزین	تاشوی همرنگِ آن نور الیقین
هرکه در بحرِ هویت غرق شد	آب اورا هم قدم هم فرق شد
خوض کم کن اندرین معنیٰ عمیق	تانگردی اندرین دریا غریق
نغمه از نائیست نے از نے بدان	مستی از ساقی ست نی از مے بدان
ماچو مست از دیدنِ ساقی شدیم	درگذشتیم از فنا باقی شدیم

اَللّٰهُمَّ اعْصِمْنَا مِنَ الْبَیْنِ وَاَوْصِلْنَا اِلَی الْعَیْنِ بِجَاهِ سَیِّدِ الثَّقَلَیْنِ وَصَلِّ وَسَلِّمْ عَلَیْهِ مِلْأَ الْخَافِقَیْنِ وَعَلیٰ آلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَنْوَارِ اللّٰهِ اٰمِیْن ؛

اَلْبَصِیْرَۃُ التَّاسِعَۃُ ناظرین جلد اوّل عقائد خیوریه کی خدمت مین یه التماس نیاز اساس آشکار ہے ؛ اس مؤلفِ مسکین محمد خیر الدین کیطرف سے یه گذارش بصد انکسار ہے ؛ که مواہبِ لدنیّه اور منحِ محمدیّه سے بتوفیقِ رفیق جو کچھ تحقیقِ

انیق اور تطبیقِ عتیق جلدِ مذکور مین نگار ہے ؛ که ہمه آبائو امّهاتِ سیّد الانام علیه اطیب الصلوٰة والسلام ؛ اہلِ توحید واسلام ہین لاکلام ؛ اور جمله حضرات کفر وشرک سے طاہرین وطاہرات ؛ مقربانِ جنابِ رب البریّات ؛ مفیضانِ خلائق ہین علی الدّوام ؛ تو یہی اعتقادِ پُر سداد ہے ؛ موجبِ رضائے رب العباد ہے ؛ شایانِ شانِ شافع یوم التّناد ہے ؛ وسیلۂ جمیلۂ نجاتِ روزِ میعاد ہے ؛ واسطۂ خوشنودئ باعثِ مبدء ومعاد ہی ؛ پس ہر اہلِ ایمان صاحبِ ایقان پر لازم والزم ہر زمان که اسی اعتقادِ پُر عرفان پر استقامت فرماوے ؛ تاکه رضامندئ سیّدِ انس وجان اور قُربِ حضرتِ ایزدِ منّان حصول مین لاوے ؛ اور مبادا اگر وه اعتقادِ پُر سداد خاطرِ فاتر مین خلاف رائے نهاد عکس چہره دکھلاوے ؛ تو مناسب که دلِ حیران خاطرِ پریشان کو شقِ سکوت مقامِ اہلِ ہبوط پر ٹھہراوے ؛ اور فحوائے صدق انتمائے کلّ حزبٍ بمالديهم فرحون سے خاطرِ محزون کو مسرور بناوے ؛ اور وِردِ قلبِ حزین لکم دینکم ولی دین سے حظِ کثیر اور لذّتِ وفیر اوٹھاوے ؛ اور یہی اعتقادِ مذکور یعنے سکوت در مسئلۂ مسطور عقیدۂ مقتدایانِ فرقۂ وہابیّه خارجیّه ہندیّه آشکار ہے ؛ چنانچه اتحاف النبلا تالیفِ صدیق حسن قنوجی پھر بھوپالی مین نگار ہے ؛ که احوط درین مسئله سکوت بلا انکار ہی ؛ اور اگر آتشِ حسد وعناد اور نارِ فتنه وفساد سے زبانۂ انانیّت سوئے عنانِ آسمان ترقی پاوے ؛ اور کچھ تحریر درباره تحقیرِ نسبِ منیر سیّدِ بشیر ونذیر جنابِ حبیبِ ربّ قدیر خیالِ پُر ضلال مین آوے ؛ یعنے معاذ الله بغیر نسبتِ کفر وشرک بسوئے بعض آبائے سیّد المرسلین صلی الله وسلم علیه وآله الطاہرین

نفس امّارہ کو نہ ہرگز اطمینان ہو ؛ غوایت بغایت اور فقدانِ ہدایت سے بحر
خذلان و خسران مین کشتیٔ ایمان و عرفان پر طلاطمِ امواجِ طغیان ہو ؛ تو الزام چند
شرائط اوس تحریرِ پُر غوایت مین ضرور ہے ؛ اور بغیر ان شرائط کے اظہارِ تحریر
مذکور نزدِ منصفِ ذی شعور از بسکہ افترا و زور اور بہتانِ پُر شرور ہے ؛ محض
استیلائے ہواجس نفسانیہ اور اغوائے وساوس شیطانیہ اور موجبِ عذاب
موفور ہے ؛ **شرط اوّل** یہ کہ جسطور نصوص قرآنیہ اور تفاسیر آیاتِ ربانیہ سے
بصراحت و وضاحت اسلامِ ہمہ آبائے سیّد الانام علیہ افضل الصلوٰۃ و اجمل السلام
ہویدا و آشکار ہے ؛ اور مضامینِ احادیثِ مُنقدہ مہرہ مُعتمدین اور اخبار و آثارِ
مُستندہ ثقاتِ مُدققین اور براہینِ شارحینِ محققین اہلِ سُنت و جماعتِ اخیز
ائمۂ دینِ متین سے اسلامِ آبائے ممدوحین بتصریح تام ہر ایک جائے مین
نگارش ؛ اوسیطور نصوصِ آیاتِ فُرقانیہ اور تفاسیرِ کلماتِ رحمانیہ اور احادیث
مُنقدہ حضراتِ محدثین اور اخبار و آثارِ معتبرۂ ائمۂ دینِ مُبین سے معاذ اللہ
اثباتِ کفر و شرکِ لئام مُنکرِ اسلام آبائے کرام پر لازم و سزاوار ہے ؛ اور
اگر یہ شرط مفقود ہو ؛ تو اوس تحریر مذکور سے کیا سود ہو ؛ ہان وہ تحریر مسطور سراسر
مردود ہو ؛ اور منکرِ اسلام ہمہ آبائے سیّد الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام نمرود ہو ؛
ہوائے نفسانی اور اغوائے شیطانی سے اوسکا دار نارِ خلود ہو ؛ اوسپر عذاب
الیم اور عقابِ عظیم قہّارِ ودود ہو ؛ فیا ایہا الراقد علے مہاد العمایۃ ؛ فاستیقظ
برفض الالحاد والغوایۃ ؛ والزم صدق الاعتقاد بنور الدرایۃ ؛ وتب مما ارتکبت
من العناد فی البدایۃ ؛ وتوسّل بنبینا ذریعۃ العباد الی الہدایۃ ؛ لیوصلك الی

مدیك و والنّاد بالعنایۃ ؛ خذ من الخیوری ھذہ الوقایۃ ؛ تکفی لك فی الدارین غایۃ
الکفایۃ ؛ لا نہالبّ اللباب نہایۃ النقایۃ ؛ **شعر**

فانہض وتب مما غویت وقم الی ... باب الکریم ولذ بہ متفرّدا
وادعوہ فی الاسحار دعوۃ مذنبٍ ... واعزم ولا تك فی المتاب مفنّدا
واذا طردت عن الجناب فقم الی ... اعتابہ بالنوح منك معدّدا
فلعلّ رحمتہ تعمّ فانہا ... تسع العباد ومن بغی ومن اعتدی
واذکر وقوفك فی المعاد وانت فی ... کرب الحساب وجئت عبدا مفردا
سوّفت حتی ضاع عمرك باطلا ... واطعت شیطان الغوایۃ والعدا
فلیندمنّ المذنب العاصی اذا ... لم ینتبہ من قبل ان یاتی الردی
واذا اردت بان تفوز وتتقی ... نار الجحیم وحرّھا المتوقدا
لذ بالنبی الہاشمی محمّدٍ ... خیر الوری نسبا واکرم محتدا

صلّی علیہ اللہ ما سرت الصبا
وشکی الہزار علی الغصون وغرّدا

شرط دوم یہ کہ جو کلام نزدِ علمائے اعلام ائمۂ دین و اسلام مرۃ بعد اُخری
مردود ہے ؛ صراحتِ براہینِ قاطعہ اور مضامینِ ساطعہ اوسکے رد و زدیر
زُبرِ معتبرہ مین موجود ہے ؛ تو اوس کلامِ بد انجام سے منکر طغام اوس تحریر مین
تمسک نہ ٹھہراوے زینہار ؛ تاکہ دلیلِ مردود سے نہو ذلیل و مطرود وہ ادعائے
مردود عند اولی الابصار ؛ مثلِ کلامِ ابن دحیہ و ملّا علی القاری رحمہما اللہ الباری
جو عدم اسلام والدین شریفین سیّد الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام مین بصد

اہتمام سیفِ اَقلام علّامہ قرطبی رحمۃ اللہ العلّام وغیرہ علمائے عِظام سے حرفاً
حرفاً مقطوع ہے؛ کیونکہ اس بارے مین اونکی ہمہ مقال پُر زوال نزد اربابِ
کمال محض از دراۓ فترا باستیلاۓ اہوا از بسکہ مصنوع ہی؛ اور بسیطور کلام متبعان
ابنِ دحیہ و ملّا علی القاری علیہما رضوان اللہ الباری عدم اسلام والدین سیّد
الثقلین مین بھی مردود و موضوع ہے؛ کیونکہ وہ بطورِ تقلید متفرّع ہے اوسی
اصلِ بے وصل پُر فصل پر جو نزدِ ائمّہ اَعلام غیر مسموع ہی؛ قال الحافظ القسطلانی
علیہ الرضوان الرّبانی فی المواہب اللدنیّہ بالمنح المحمدیہ ولحذر الحذر من
ذکر والدیہ صلی اللہ علیہ وسلم بما فیہ نقص فان ذلك یوذی النبی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم لان العرف جار بانہ اذا ذکر ابو الشخص بما ینقصہ او وُصِف
بوصف وذلك الوصف نقص فیہ تاذی ولدہ بذلك الذکر ولاریب ان اذاہ
صلی اللہ علیہ وسلم کفر قال العلامۃ الزرقانی شارح المواہب للقسطلانی قدس اللہ
سرّہما النورانی وقد بذل الحافظ جلال الدین السیوطی رضی اللہ عنہ فی ذلك
جہدہ فألّف فیہ ست مولفات حفلۃ فاللہ تعالیٰ یثیبہ علی قصدہ الجمیل
قال فاذا سئلت عنہما ای عن حکم الوالدین الشریفین فقل انہما ناجیان فی الجنۃ
لانہما کانا علی الحنیفیۃ والتوحید ولم یتقدم لہما شرك کما قطع بہ الامام السنوسی
والہمام التلمسانی شارحا الشفا قدس اللہ سرہما ولانہما ماتا فی الفترۃ قبل
البعثۃ ولا تعذیب قبلہا کما جزم بہ العلامۃ الابی فی شرح مسلم رحمہ اللہ الاکرم
ولان اللہ تعالیٰ احیاہما فآمنا بہ صلی اللہ علیہ وسلم کما جزم بہ الامام السہیلی و
والطمطام القرطبی والشیخ ناصر الدین بن المنیر وغیرہم رضی اللہ عنہم ہذا ما وقفنا

علیہ من نصوص العلماء ولم نر لغیرہ ما یخالفہ الا ما یشم من نفس ابن دحیۃ
وقد تکفل بردہ الامام القرطبی رضی اللہ عنہ وسئل القاضی ابو بکر احد ائمۃ الامۃ
محی السنۃ رضی اللہ عنہ عن رجل قال ان ابا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فی النار فاجاب بانہ ملعون لقولہ تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم
اللہ فی الدنیا والاخرۃ واعد لہم عذابا مہینا ولا اذی اعظم من ان یقال
ذلك القول السوء انتہی قال جلال الدین السیوطی حافظ السنۃ المحمدیّۃ؛
اسکنہ اللہ اعلی غرف الفرادیس العلیّۃ؛ بہذہ العبارۃ فی المقامۃ السندسیّۃ؛
رضاہ اللہ ربّ البریّۃ؛ علیہ اطیب الصلوۃ والتحیّۃ؛ بطہارۃ النسب تعظیما
لشانہ؛ وحفظ آباءہ من الدنس تتمیما لبرہانہ؛ وجعل کل اصل من اصولہ
خیر اہل زمانہ؛ کما قال فی حدیث البخاری الذی نقطع بصدورہ منہ فیہ
بعثت من خیر قرون بنی آدم قرنا فقرنا حتی کنتُ من القرن الذی کنتُ فیہ؛
وقال علیہ الصلوۃ والسلام انا انفسکم نسبًا وصہرًا وحسبا؛ لم یزل اللہ ینقلنی
من الاصلاب الطیّبۃ الی الارحام الطاہرۃ مُصَفًّی مہذبا؛ لا تتشعبُ شعبتان
الا کنت فی خیرہما فانا خیرکم نفسًا وخیرکم ابا؛ وینظم فی سلك ہذہ الدرر
قول حافظ العصر ابی الفضل ابن حجر قدس اللہ سرّہ الانور شعر

نَبِیُّ الْھُدٰی الْمُخْتَارُ مِنْ اٰلِ ھَاشِمٍ	فَعَنْ فَخْرِھِمْ فَلْیَقْصُرِ الْمُتَطَاوِلُ
تَنَقَّلَ فِیْ اَصْلَابِ قَوْمٍ تَشَرَّفُوْا	بِہٖ مِثْلَ مَا لِلْبَدْرِ تِلْكَ الْمَنَازِلُ

وقد ورد ان قریشا کانت نورا بین یدی اللہ تعالیٰ قبل ان یخلق آدم بالفی عام
یسبح ذلك النور وتسبیح الملائکۃ بتسبیحہ علیہم الصلوۃ والسلام؛ ثم الغرد لك

النور فی صلب ادم وهو الدرة الفاخرة قال ثم لم یزل ینقلنی من الاصلاب الکریمة
الی الارحام الطاهرة ؛ واجری علی یدیه من المعجزات الوفا جملة ؛ وآتاه من الخصائص ما لم یؤته نبیا
قبله ؛ وکان مما نسب من المعجزات والخصائص الیه ؛ احیاؤه حتی آمنا به ابویه ؛ وما
زال اهل العلم والحدیث ؛ فی القدیم والحدیث ؛ یروون هذا الخبر وبه یسرون ؛
وینشرونه بین الناس ولا یسترون ؛ ویجعلونه فی عداد الخصائص والمعجزات
ویدخلونه فی حیز المناقب والمکرمات ؛ الی آخر ما حقق اسناد حدیث الاحیاء
من ائمة السنة فی هذه الامة الکملاء ؛ ولله الغفار در من قال فی هذه الاشعار

أَيْقَنْتُ أَنَّ أَبَا النَّبِيِّ وَأُمَّهُ	أَحْيَاهُمَا الرَّبُّ الْكَرِيمُ الْبَارِي
حَتَّى لَهُ شَهِدَا بِصِدْقِ رِسَالَةٍ	صَدِّقْ فَتِلْكَ كَرَامَةُ الْمُخْتَارِ
هٰذَا الْحَدِيثُ وَمَنْ يَقُولُ بِضَعْفِهِ	فَهُوَ الضَّعِيفُ عَنِ الْحَقِيقَةِ عَارِي

شرطِ سوم یہ کہ جو احادیث وآثار ؛ متعلقہ عذابِ اہلِ فترت وآبائے سید مختار
صلی اللہ علیہ وسلم بعدد قطراتِ الامطار ؛ معلول وموضوع ہیں یا ضعیف
غیر مسموع ہیں یا صحیح منسوخ عمل میں ممنوع ہیں عند اولی الابصار ؛ حالانکہ
وہ ہمہ قسم احاد نزد اربابِ سداد معارض ہیں بنصوصِ پروردگار ؛ تو
لازم کہ اونسے تمسک نہ ٹھہرا وے منکرِ اہلِ عناد ؛ کہ اونکے عدمِ تثبت
پر متفق ہیں جملہ ائمہ نقاد ؛ قال فی المقامة السندسیة ؛ بهذه العبارة السنیة
ومضمونها بالبرهان المنیر فی التحریر والتحبیر واما قول المنکر انه وردت
احادیث کثیرة فی عذابهما فقد وقفت علیها باسرها ؛ وبالغت فی جمعها
وحصرها ؛ واکثرها ما بین ضعیف ومعلول ؛ والصحیح منها منسوخ بما تقدم

من المنقول ؛ او معارض بالحدیث المتواتر او الکتاب المقبول ؛ فیطلب لترجیح علی
ما تقرر فی الاصول ؛ وقد اتی ائمة السنة بجواب ساطع ؛ فقالوا هذه اخبار
احاد لا تعارض القاطع ؛ ولیت شعری ماذا یقول المنکر فی اطفال المشرکین
والخبر بانهم فی النار متین مبین ؛ فان قال بمقتضاه فقد اکبر القول ؛ واعظم
الفریة والهول ؛ وان قال بقول الناس ؛ ورفع عنهم الباس ؛ فقد سلم العدول
والفرار عن الاخبار الواردة بانهم فی النار ؛ ولیس ذلک الا لکونها من المنسوخ
عند اهل التحقیق والرسوخ ؛ وذلک بالشفاعة الواقعة فیهم من الرسول الکریم
علیه اطیب الصلوة وازکی التسلیم ؛ حیث قال سالت ربی عن اللاهین من
ذریة البشر فاعطانیهم وقد وقع الناسخ للاطفال ومن لم تبلغه الدعوة مقترنین
نزولا فی قوله تعالی ولا تزر وازرة وزر اخری وما کنا معذبین حتی نبعث
رسولا فالجملة الاولی نسخت تعذیب الاطفال والثانیة نسخت اخبار التعذیب
قبل الارسال فانظر الی هذه الاسرار المودعة فی نظم القران ؛ والمناسبات
المبتدعة فی ترتیب الفرقان ؛

قُلْ لِلسَّخَاوِيِّ إِنْ يَعْرُوكَ مُشْكِلَةٌ	عِلْمِي كَبَحْرٍ مِنَ الْأَمْوَاجِ مُلْتَطِمِ
وَالْحَافِظُ الدَّيْمِيُّ غَيْثُ السَّحَابِ فَخُذْ	غُرْفًا مِنَ الْبَحْرِ أَوْ رَشْفًا مِنَ الدِّيَمِ

قال المحقق العلامة والمدقق الفهامة سیدی السنوسی والتلمسانی قدس الله
سرهما النورانی فی شرح الشفا لازالة الشقا لم یتقدم لوالدیه صلی الله علیه وسلم
شرک وکانوا مسلمین لانه علیه الصلوة والسلام انتقل من الاصلاب الکریمة
الی الارحام الطاهرة ولا یکون ذلک الا مع الایمان بالله تعالی وما نقله المورخون

فھو قلۃ حیاء انتہی فبطل ما یخرص القصّاصون ؛ فی شان نبینا الامین المیمون علیہ اطیب الصلوۃ والسلام ؛ وعلی آلہ واصحابہ الکرام ؛ بانہ رای ابویہ لیلۃ المعراج فی النار ؛ واختار علیھما شفاعۃ امتہ عند الغفار ؛ نعوذ باللہ من ذلک الازدراء والافتراء ؛ ثم العیاذ باللہ من ذلک الاغتراء والاجتراء ؛ ومن القصّاص الذی یوذی نبیّ الانبیاء ؛ اذ لیس لہ من معرفۃ الایمان والحیاء ؛ قال اللہ جل جلالہ وعلی لعالمین عمّ نوالہ فی کتابہ الکریم ؛ ان الذین یوذون رسول اللہ لھم عذابٌ الیم ؛ اعلم ایّھا الصفی ؛ والمحب الوفی ؛ ان فضلاء الامۃ الکرام ؛ وکملاء السنّۃ العظام ؛ حرّروا فی الخصائص النبویۃ ؛ وقرروا فی النفائس المصطفویۃ علی صاحبھا اطیب الصلوۃ والتحیّۃ ؛ بانہ لاتلج النار بلطف اللہ وعنایاتہ ؛ جوفًا فیہ قطرۃ من فُضلاتہ ؛ فاذا ابلغ امر الخصیصۃ ؛ ھذہ الغایۃ النفیسۃ ؛ فکیف تعذب الاصلاب والارحام الفاخرہ ؛ حملت حبیب اللہ سیّد الدنیا والاخرہ

وللہ درّ القائل ؛ ذی المجد والفضائل

لِوَالِدِی طٰہٰ مَقَامٌ قَدْ عَلَا	فِی جَنَّةِ الْخُلْدِ وَدَارِ الثَّوَابِ
فَقَطْرَةٌ مِنْ فُضُلَاتِہٖ لَہَا	فِی الْجَوْفِ تُنْجِی مِنْ اَلِیْمِ الْعِقَابِ
فَکَیْفَ اَرْحَامٌ لَہٗ قَدْ غَدَتْ	حَامِلَةً تُصْلٰی بِنَارِ الْعَذَابِ

اَللّٰھمّ خالق ما تشاء وتختار ؛ صل وسلم علی نبینا المختار ؛ وعلی من ینسب الیہ من العبید والاحرار ؛ ما زجل زاجل بحسن التذکار ؛ ھذا ملخّص ما فی خصائص المصطفی نجم المبین ؛ من زبر المھرۃ المحققین ؛ کالخفاجی ومنھل الصفانی

شرط چہارم یہہ کہ علم طہارت نسب جناب سید الانام علیہ الصلوۃ والثنا

کہ ہمہ آباؤ امہاتِ حبیب اللہ الملک العلّام ؛ اصحابِ توحید ارباب تفرید ہیں علی الدوام ؛ محبوبانِ الٰہی سُلالۂ اہلِ اسلام ؛ بعض خلعتِ نبوّت و رسالت سے مُشرف بصد احترام ؛ اور باقی زُبدۂ خاصانِ زمرۂ اولیائے عظام ؛ علی نبینا وعلیہم اطیب الصلوۃ وازکی السّلام ؛ سِرِّ اسرارِ قرآنیہ ہے ؛ نورِ انوارِ فرقانیہ ہے ؛ دُرِ فریدِ خزائنِ مصوُنہ ہے ؛ گوہرِ وحیدِ دفائنِ مکنونہ ہے ؛ اصلِ اصولِ علومِ لدنیّہ ہے ؛ وصلِ وصولِ قرومِ ربانیّہ ہے ؛ نعمتِ عظیمۂ رحمانیّہ ہے ؛ رحمتِ فخیمۂ صمدانیّہ ہے ؛ طلعتِ لطیفۂ اربابِ ہدایہ ہے ؛ خلعتِ شریفۂ اصحابِ عنایہ ہے ؛ مفتاح ابوابِ کنوزِ عرفانیّہ ہے ؛ مصباح اربابِ رموزِ یزدانیہ ہے ؛ وَفِی اَنْفُسِکُمْ اَفَلَا تُبْصِرُوْنَ کے لیئے بصرِ بصیر ہے ؛ نَحْنُ اَقْرَبُ اِلَیْہِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِیْدِ کے لیئے سراجِ منیر ہے ؛ محکِ امتحانِ تراہم ینظرون الیک وہم لایبصرون ہے ؛ خلاصۂ عرفانِ انّی اعلم ما لاتعلمون ہے ؛ نہ ہرکس اِس علمِ مخصوص کے سزاوار ہے ؛ کہ یہ علم منصوص برائے خاصانِ پروردگار ہے لہذا بعض حضراتِ علمائے دین ؛ دربارۂ طہارتِ نسب سیّد المرسلین ؛ صلے اللہ علیہ وسلم وآلہ الطاہرین ؛ بعض مقامات مین ہوئے لغزش گزین ؛ کیونکہ اِبتدا کیا اون حضرات نے اون علما کا جو اِس علم سے نہ تھے ماہرین ؛ اگرچہ دیگر فنون مین ہم اقران سے لاریب تھے وہ فائقین ؛ مثل صاحبِ تیسیر وقاضی بیضاوی ناصر الدین ؛ کیونکہ علمِ مذکور نزدِ اربابِ شعور اُس قبیل سے ہے بالضرور کہ ماہر نہ تھے اوسّے بعض متقدمین ؛ چہ جائیکہ قاضی بیضاوی اور مثل اونکے دیگر علمائے ظاہرین ؛ بناءً علیہ شیخ اللمعات شرح مشکاتین

مسطور ہے یہ فرمانِ واجب الاذعان شیخ عبدالحق قدس اللہ سرہ الاسبق
پُر نور ہے کہ ولعمری این علمیست کہ حق سُبحانہ وتعالیٰ مخصوص گردانیدہ است
باین متاخّرین را یعنے علم آنکہ آباؤ اجداد شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ہمہ بر دینِ توحید و اسلام بودہ اند وَذٰلِکَ فَضْلُ اللّٰہِ یُؤْتِیْہِ مَنْ یَّشَاءُ وَیَخْتَصُّ
بِہٖ مَنْ یَّشَاءُ اور تفصیل اس اجمال کی اور تبجیل اس مقال کی نجم المبین مین
آشکار ہے ٭ اور مشتے نمونہ خروارے اندک دلیلِ بسیار جلدِ اوّل عقائد خیوریہ مین
نگار ہے ٭ اور نظیر لغزش مذکور ٭ دربارہ نسبِ طہوریہ کہ لفظِ اَب ازروئے
لغت وعرف چند معنے مین مستعمل بلا انکار ہے ٭ اور احادیث وکُتبِ سماویہ مین
بھی وہ استعمال ظاہر و باہر عند اولی الابصار ہی ٭ چنانچہ اصل ہر شے اور مظہر
ومُربّی وعلما پر بھی اطلاقِ اَب سزاوار ہے ٭ اور باپ ودادا وچچا وماموں پر
اطلاق اَب کالشمس علےٰ نصف النہار ہے ٭ انجیل وشرائعِ سابقہ مین اطلاق
لفظ اَب وارد برذاتِ پروردگار ہے ٭ اور یہ بیان قرآن واخبار اور کُتبِ
اولی الابصار سے جلدِ اوّل عقائد خیوریہ مین شمّہ بالتصریح نگار ہے ٭ پھر
یہان اِعادہ کرنا اون براہینِ قاطعہ اور مضامینِ ساطعہ کا موجب اطناب
وتکرار ہے ٭ امّا اسقدر بیان پر اکتفا کرنا اسمقام مین لاریب درکار ہے ٭
کہ شیخ عبدالحق دہلوی قدس اللہ سرہ القوی در مدارج النبوّۃ فرمودہ کہ اطلاق
ابی بر عمّ آمدہ است چنانکہ در قول وی سُبحانہ در اخبار از بنی یعقوب علیہ السلام
واقع ست اِذْ قَالَ لِبَنِیْہِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِیْ قَالُوْا نَعْبُدُ اِلٰھَکَ وَاِلٰہَ اٰبَآئِکَ
اِبْرَاھِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ اسماعیل علیہ السلام را اب خوانند وحالانکہ وی

عمّ یعقوب ست علیہما السلام انتہی وقال فی اسرار التنزیل والتحریر وغیرہما
کالجامع الکبیر ان العرب تسمی العم ابًا قال علیہ الصلوۃ والسلام وعلی آلہ
واصحابہ البررۃ الکرام ردّوا علیّ ابی یعنی بہ العباس رضی اللہ عنہ قال العلامۃ
الزرقانی فی شرح المواہب للقسطلانی علیہما الرضوان الربانی ان آزر کان عمّ
سیدنا ابراہیم علیہ السلام ودلیلہ کالشمس فقد خرّج الشہاب الہیتمی
رضی اللہ عنہ بان اہل الکتابین والتواریخ قد اجمعوا علی انہ لم یکن اباہ
حقیقۃ وانما کان عمّہ والعرب تسمی العمّ ابًا کما جزم بہ الفخر الرازی رحمہ اللہ
وقد نزل القران بذلک کما قال اللہ عن بنی یعقوب علیہ السلام نعبد الٰہک
والٰہ آبائک ابراہیم واسمٰعیل واسحاق بل لو لم یجمعوا علیہ لوجب تاویلہ
جمعًا بین الاحادیث واما من اخذ بظاہر لفظہ کالبیضاوی وغیرہ فقد
استروح وتساہل انتہی وروی البیہقی والطبرانی والقاضی عیاض عن ابن
عباس علیہم رضوان اللہ ملک الناس انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وعلی آلہ واصحابہ ذوی الحِکم ان اللہ تعالی قسم الخلق ای الثقلین قسمین
ای سعیدًا وشقیًا فجعلنی من خیرہم قسمًا ای من قسم السادۃ التی ہم ارباب
السعادۃ کما قال اللہ تعالی واصحاب الیمین واصحاب الشمال فانا من اصحاب
الیمین وانا خیر اصحاب الیمین ثم جعل القسمین اثلاثًا ای ثلاثۃ اصناف بجعل
ارباب السعادۃ صنفین فجعلنی من خیرہا ثلثًا وہم المقربون فذلک قولہ
تعالی فاصحاب المیمنۃ واصحاب المشامۃ والسابقون السابقون فانا من السابقین
وانا خیر السابقین الی آخر الحدیث وقد قال اللہ تبارک وتعالی فی کتابہ المبین

الذی یراک حین تقوم وتقلبک فی الساجدین پس اطلاقِ لفظِ آب آزر پر
بطور پدرِ حقیقی صریح البطلان ہے ؛ خلاف احادیث واجماع اہلِ تواریخ
وحضرتِ فرقان ہے ؛ لغزش حضرت قاضی بیضاوی وغیرہ بعض علمائے
دین ؛ جو طہارتِ نسبِ رسولِ کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سے نہین ماہر تہین
متحقق بلافتور ہے ؛ وہ اطلاق بمعنائے پدرِ حقیقی سراسر ناسزاوار و پر زور ہے ؛ پس
مُنکر کو وقتِ تحریر اوس اطلاق سے اجتناب ضرور ہی ؛ کیونکہ وہ دعویٰ
بلا دلیل ادّعائے پُر ذلیل نزدِ مہرۂ محققین از بسکہ مردود ہے ؛ خلافِ
اجماع ائمہ دینِ متین وموجبِ عذابِ الیم مُہین عند اہلِ سعود ہے ؛ جبکہ
اطلاقِ لفظِ اب چند معانی پر صادق بلا انکار ہے ؛ ہر ایک حسبِ لغت وعرف
واحادیث وکتابِ کردگار ہے ؛ تو تخصیص ایک معنی اور انکار باقی بلا دلیل
جمیل واصلِ اثیل اقتضائے جہالتِ جبلیہ ہے ؛ خواہش ہواجس نفسانی اور
وساوسِ شیطانی اور استیلائے ضلالتِ ازلیہ ہے ؛ چہ جائیکہ دوسرا معنے
موافقِ احادیثِ جناب سیدِ مختار ہے ؛ اور مطابقِ اجماعِ ائمۂ دینِ متین اور
کتابِ مستطابِ پروردگار ہے ؛ اور یہی معنے موجبِ خوشنودیٔ ایزدِ
غفّار ہی ؛ اور وسیلۂ جمیلہ از بسکہ نبیلۂ جلیلۂ رضائے شفیع روز شمار ہے ؛
؛ خلافِ عقائد اہلِ سنّت وجماعت کوئی امر کسیطرح اوسمین آشکار ہے ؛ ؛
از روئے احادیث وکتابِ نفیس اوسمین کچھ کسیطور جائے انکار ہی ؛ قال فی التحریر
والتحبیر وغیرہ من زبر النحاریر ان القران المجید والفرقان الحمید انزل علی
عرف الاعراب ولغۃ ہولاء ذوی الالباب وکانوا یجعلون العم ابا والخالۃ

امّا ومنہ قولہ تعالیٰ ورفع ابویہ علی العرش یعنے اباہ وخالتہ لیا وکانت امہ قدماتت
لان کل من کان سببا لایجاد شیٔ او اصلاحہ او ظہورہ فہو اب لہ وقد روی
ان سیدنا عیسے علیہ السلام قال انطلق الی ابی وابیکم واراد بہ الرّب سُبحانہ
لانہ القائم بمصالح العباد واتمام امورہم وایضا ورد ان الخال احد الابوین فالعمّ
والخال سیّما بالقیامہما بمصالح ابن الاخ والاخت وکانا سببا لاصلاحہ وتربیتہ
وظہورہ بالصلاح والفلاح ولایجاد انواع التربیّۃ وتحصیل المنافع الدنیویۃ
والدینیۃ وسمی النبی صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ابا للمومنین لانہ سبب الایجاد
والظہور والاصلاح لہم والعلماء والشیوخ آباء التلامیذ والمریدین لتلک الاسباب
المذکورۃ فالاب طینیّ ودینیّ واطلاقہ علیہما بحسب اللغۃ والعرف یقینیّ
واذا عرفت ہذا التمہید فاعرف ایہا السعید ان والد سیدنا ابراہیم
علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کان تارخ وآزر کان عمالہ والعم اب کما مر واما قولہ
تعالیٰ واذ قال ابراہیم لابیہ آزر اتتخذ اصناما الہۃ انی اراک وقومک فی
ضلال مبین فلا مانع لما حبّرناہ ولا یخالفہ ما عبّرناہ لان المراد من ابیہ
فی الآیۃ عمہ علی التحقیق الحقیق لاہل التصدیق العتیق بالادلۃ القاطعۃ العدیدۃ
والبراہین الساطعۃ السدیدۃ منہا ان الاحادیث التی تدل علی طہارۃ نسب
سید المرسلین صلے اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین من دنس الشرک ورجس الکفر
قد بلغ مضمون مجموعہا حدّ التواتر وہو مُتحد قاطع الشبہات وساطع بالبیّنات
لا ریب فیہ بالتکاثر فوجب ان یراد بذلک الاب عم سیدنا ابراہیم علی نبیّنا
وعلیہ الصلوٰۃ والتسلیم جمعا بین الاحادیث والکتاب منعا للوصلۃ بین

الخطاء والصواب وعلى ذلك اتفق اولوا الالباب ولاعبرة بخرص لمنكر
اهل الارتياب ومنها ان جميع اباء الانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام
كانوا اصحاب التوحيد والاسلام وماكان فيهم احد من الكفار اللئام تشريفا
لمقام النبوة وتنظيفا لمرام الفتوة هذا امر متفق عليه ماوصل الانكار اليه
وقد قال الله سبحانه فى كتابه المبين الذي يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين
والمراد من الساجدين ان جميع اباء نبينا خاتم النبيين صلى الله وسلم عليه
وآله اجمعين كانوا موحدين المصلين كما اخرج ابن سعد والطبرانى وابو نعيم
وغيرهم رضي الله عنهم اى وتقلبك في اصلاب المصلين من مصل الى مصل
حتى اخرجتك نبيا فى هذه الامة فهذه الاية الكريمة وسائر الايات الفخيمة
في طهارة نسبه العظيمة دالة بالصّراحة مُبيّنة بالوضاحة على ان جميع
آبائه الكرام ارباب التوحيد والاسلام فحينئذ يجب القطع بان والد سيدنا
ابراهيم عليه الصلوة والتسليم كان موحدا مومنا بالقلب التسليم فالمراد
بقوله لابيه آزر عمه عند الفهيم على النهج الوجوبى اللازم القويم هذا هو الصراط
المستقيم ولاعبرة لهذيانات المنكر المضل السقيم ومنها انه عليه الصلوة
والسلام وعلى آله واصحابه البررة الكرام قال لم ازل انقل من اصلاب الطاهرين
الى ارحام الطاهرات ومضمون هذا الحديث النفيس قد بلغ حد التواتر
وقد قال الله جل جلاله وعلى العالمين عمّ نواله انما المشركون نجسٌ فهذا
يوجب ان احدا من آباء نبينا الكريم عليه اطيب الصلوة والتسليم ما كان
من المشركين لان بغير الايمان لايمكن ان يكونوا طاهرين فثبت من هذا

ان والد سيدنا ابراهيم عليه الصلوة والتسليم ما كان من المشركين وقد
كان آزر مشركا باتفاق ائمة الدين فوجب ان المراد من قوله المبين لابيه
آزر هو عم الخليل باليقين والله يهدى به المتقين وما يضل به الا الفاسقين
ومنها ما روى البخارى عن ابى هريرة عبد الرحمن ؛ عليهما رضوان الله
الملك المنان ؛ انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وعلى آله واصحابه
ذوى الكرم بعثت من خير قرون بنى آدم قرنا فقرنا حتى كنت من القرن
الذى كنت منه واخرج الامام احمد عن سيدنا عبد الله بن عباس واخرج
عبد الرزاق وابن المنذر عن سيدنا على كلهم بسند صحيح على شرط الشيخين
رضى الله عنهم انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل على وجه
الارض سبعة مسلمون فصاعدا فلولا ذلك هلكت الارض ومن عليها
فانتج من هذا ان جميع آباء سيد الثقلين ؛ صلى الله وسلم عليه ملأ الخافقين
كانوا ارباب التوحيد والاسلام ؛ ما كان فيهم احد من المشركين اللئام ؛
ان المنكر ان اقر بان كل جد نبينا الكريم ؛ عليه اطيب الصلوة وازكى التسليم
كان من جملة السبعة المذكورين ؛ فى زمانه فهو المدّعى عند ائمة الدين ؛
وان انكر وخرص ان احدا كان من غير السبعة المسلمين ؛ لزمه احد الامرين
وهما فى غاية الشين ؛ لانه ان قال انّه ما كان خيرا منهم بحكم الشرع الصريح ؛
فهذا باطل لمخالفته الحديث المذكور الصحيح ؛ وان قال انه كان خيرا ولكنه
كان من المشركين ؛ فهذا ايضا باطل باجماع ائمة الدين ؛ لان الله فاطر
السموات والارضين ؛ قال ولعبد مومن خير من مشرك فى كتابه المتين ؛

فثبت ان جمیع آباء نبینا الکریم ؛ علیہ افضل الصلوۃ والتسلیم ؛ کانوا علی ملۃ
التوحید و الصراط المستقیم ؛ لیکونوا خیر اهل الارض فی زمانهم القویم ؛ فوجب
ان یکون المراد بقول اللہ الجلیل ؛ اذ قال ابراهیم لابیہ آزر عم الخلیل ؛ ومنها
ما روی ائمۃ الامۃ ؛ اصحاب تنقید السنۃ ؛ عن سیدنا عبد اللہ بن عباس ؛
علیهم رضوان اللہ ملک الناس ؛ انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ؛
وعلی آلہ واصحابہ ذوی الحِکَم ؛ ان اللہ قسم الخلق قسمین فجعلنی من خیرهم
قسماً الی ان قال فانا من السابقین وانا خیر السابقین ؛ فکان والد الخلیل
من المقربین ؛ خیر اصحاب الیمین عند رب العالمین ؛ ولا یخفی ان آزر کان
من المشرکین فوجب ان یکون المراد بما فی التنزیل ؛ لابیہ آزر عم الخلیل ؛ ومنها
ما قال اللہ سبحانہ فی کتابہ تعلیماً واتقاناً ؛ وقضی ربک الا تعبدوا الا ایاہ وبالوالدین
احساناً ؛ وایضا قال اللہ تبارک وتعالیٰ تادیباً موصوفاً ؛ ولا تقل لهما اف ولا تنهرهما
وقل لهما قولاً معروفاً ؛ وهذان النصان من اللہ المکرم ؛ عامان فی حق
الاب الکافر والمسلم ؛ فلا تجوز الغلظۃ والجفاء ؛ للولد بالوالدین بلا امتراء ؛
وتلک الایۃ دالۃ علی ان سیدنا ابراهیم ؛ علیہ الصلوۃ والتسلیم ؛ شافہ آزر
بالعلم علی الازدراء ؛ محمولاً علی قرءۃ الضم بالنداء ؛ وحیث شافہ آزر بالایذاء
والتوهین ؛ انی اراک وقومک فی ضلال مبین ؛ وهذا من اعظم انواع الجفاء
وافخم اصناف الاستخفاف والایذاء ؛ وهذا لا یلیق بسیدنا ابراهیم الخلیل
فوجب ان المراد بقولہ لابیہ آزر عمہ عند النبیل ؛ ومنها ما قال الملک
العلام الالہ ؛ ان ابراهیم لحلیم اواہ ؛ فکیف یلیق بسیدنا ابراهیم مع انہ

موصوف اللہ بالحلیم مثل ذلک الجفاء العظیم مع الاب الحقیقی الشفیق فثبت
ان آزر عمہ علی التحقیق ومنها انہ لما بعث اللہ الملک العلام ؛ سیدنا موسی
علیہ السلام ؛ الی فرعون امرہ بالرفق التام ؛ فقال فقولا لہ قولاً لیناً لعلہ
یتذکر او یخشی ؛ وهذا رعایۃ لحق تربیۃ فرعون الطغام ؛ فها هنا الوالد اولی
منہ بالرفق والاحترام ؛ اے مُنصفِ حاذق ؛ وے مُحبِّ صادق جبکہ براہین
قاطعۂ عدیدۂ مذکورہ اور مضامینِ ساطعۂ سدیدۂ مسطورہ سے آشکار ہے ؛
نصوصِ صریحۂ کتاب اللہ اور احادیثِ صحیحۂ رسول اللہ سے یہ مضمون فیض
مشحون متحقق بلا انکار ہے ؛ کہ مراد بطورِ وجوب آیتِ لِاَبِیْہِ آزَرَ سے عمِ خلیلِ
پروردگار ہے ؛ اور حملِ اب پدرِ حقیقی پر اُس آیت میں خلافِ قُرآن و
احادیث عند اولی الاَبْصار ہے ؛ موجبِ انکارِ کتاب و اخبار و سیلۂ وصال
نکال و وبالِ دار البوار نزد ائمۂ دینِ متینِ کبار ہے ؛ باعثِ ایذائے جنابِ
رسولِ کریم علیہ اَطیب الصلوۃ والتسلیم اور واسطۂ حصولِ لعنِ ایزدِ غفار ہے ؛
قال الحافظ جلال الدین قدس اللہ سرہ المبین فی الدرج المنیفہ ؛ فی طهارۃ
الاباء الشریفہ ان آزر هو عم سیدنا ابراهیم علیہ الصلوۃ والتسلیم لا ابوہ وقد
سبق الی ذلک جماعۃ من السلف رضی اللہ عنهم فروینا بالاسانید عن ابن
عباس ومجاهد وابن جُرَیج والسدی رضی اللہ عنهم قالوا لیس آزر ابا ابراهیم
علیہ السلام انما هو ابن تارخ وقد وقفت علی اثر فی تاریخ ابن المنذر صرح
فیہ بانہ عمہ پس اِس تصحیح و تحقیقِ حقیق اور تصریح و توثیقِ انیقِ اربابِ
تنقید و تدقیقِ عمیق اصحابِ تفرید و تصدیقِ رشیق سے منکرِ مُضل کو فرار ہے

اور احتمالاتِ واہیہ اور ہذیاناتِ لاہیہ اور خرافاتِ غاویہ اور ہفواتِ سنانیہ سے وہ باقرار ہے ٭ جب کشتئے عقل قاضئی بیضاوی اور ابن دحیہ وملا علی القاری اس بحرِ زخار مین ہیکنار ہے ٭ تو کب تشبثِ منکرِ سید المرسلین موذیئے حبیبِ رب العالمین تختۂ تحریرِ تفسیر روفی سے استوار ہے ٭ صدق اللہ جل جلالہ وعلی العالمین عم نوالہ وکتابہ المصون ٭ یریدون لیطفؤا نور اللہ بافواہہم واللہ متم نورہ ولو کرہ الکافرون ٭

لَكَ الْمَجْدُ فِي الْكَوْنَيْنِ يَا سَيِّدَ الْوَرَىٰ
وَمَوْدُوكَ لَعْنٌ حَقُّهُمْ عِنْدَ رَبِّنَا
فَلَا يُمْكِنُ الْإِطْفَاءُ بِالْفُوهِ نُورَهُ
عَلَيْكَ صَلٰوةُ اللّٰهِ يَا خَيْرَ خَلْقِهِ

لَكَ الْعِزُّ فِي الدَّارَيْنِ يَا بَالِغَ الْعُلَىٰ
بِأَعْدَادِ رَمْلِ الْبَرِّ مَا رُفِعَتِ السَّمَا
وَإِنْ أَحْرَقَ الْحَيَاتِ مُوذُوهُ بِالْهَوَىٰ
مَا نَاحَتِ الْقُمْرِيُّ بِالصِّدْقِ وَالْوَفَا

عَلَى الْآلِ وَالْأَصْحَابِ فَاغْفِرْ بِحَقِّهِمْ
ذُنُوبَ الْخَيُورِيِّ يَا غَفُورُ تَفَضُّلَا

اے منصفِ صفی ٭ وے محبِ وفی ٭ اصل مغالطۂ بعضِ حضراتِ علما یہ ہے عند اولی الابصار ٭ کہ زمانِ سابق مین بعض ملحدین نے اسطور طعن کیا قرآن مجید فرقانِ حمید پر آشکار ٭ کہ والدِ سیدنا ابراہیم علیہ السلام تارخ ہین باتفاق اہلِ تواریخ ونسابین وحضراتِ صحابۂ کبار ٭ اور آزر عم سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم ہے باجماع حضراتِ معتمدینِ اخیار ٭ تو یہ فرمانِ حضرتِ فرقان کتاب اللہ المتین ٭ کہ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيمُ لِاَبِيهِ آزَرَ اَتَتَّخِذُ اَصْنَامًا آلِهَةً اِنِّي اَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ٭ خطائے صریح ہی ٭ اور نسبِ قبیح ہے ٭ کہ آزر انکا والد نہین

زینہار ٭ لاریب وہ اونکا چچا ہے بلا انکار ٭ تو واسطے ردِ طعنِ ملحدانِ مذکورین اون بعض علمانے کہ جن پر معترض تھے اوسوقت وہ مضلین ٭ بلا تامل وتفکر حسبِ ظنِ صواب ظاہر کیا چند اجوبہ پر ارتیاب اور اسطور پر ہین وہ جملہ جواب ٭ کہ مثل مشہور ہے عند اولی الالباب ٭ کہ از باران فرار ساختہ خود را در چاہ انداختہ ٭ یعنے برسات سے بھاگ کر کیچڑ ونکو تری سے بچایا اور اُسے ڈر کر کوئے مین گر کر سبکوتر بنایا ٭ تو اُس فرار سے کیا نتیجہ ظہور مین آیا مگر اُن مین ایک جواب ٭ لاریب صحیح ہے پر صواب ٭ اور وہ اجوبہ اعتراض ملحدین جن زبر مہرۂ محققین مین مذکور ہین ٭ تو انہین زبر مین اوی جائے تکلفات وسخافات اُن جوابات کے بھی مسطور ہین ٭ چنانچہ تحریر وتحبیر اور اسرار التنزیل اور بصائر ودرۃ التاویل وغیرہا کتب مین نگارہین ٭ نجم المبین لرجم الشیاطین مین مفصلاً اور اس جا مجملاً آشکار ہین ٭

اعلم واللہ اعلم ان الملحدین بعد زمان التابعین جعلوا طعنًا فی کتاب اللہ المتین فی قولہ اذ قال ابراھیم لابیہ آزر اتتخذ اصنامًا آلھۃ انی اراک وقومک فی ضلال مبین بان ہذا النسب خطأ صریح عند المنصفین لان اباہ تارخ لا آزر کما ثبت عند المحققین من اہل التواریخ والصحابۃ والنسابین فردہ بحسب الزعم بعض علماء بہذا التبیین کلہ سخیف لا وجہ واحد متین فقالوا لعل کان لوالد سیدنا ابراہیم علیہ الصلوۃ والتسلیم اسمان آزر اصلیًا وتارخ لقبًا او بالعکس بانہ تارخ اصلیًا وآزر لقبًا والثانی ان آزر اسم ذم فی لغتہم اذ معناہ المخطی فکانہ قیل یا ایہا المخطی فسیدنا ابراہیم علیہ السلام عاب لابیہ بزیغہ وکفرہ

والثالث انه یحتمل ان آزر کان اسما للصنم ولعل کان والد سیدنا ابراهیم علیه السلام یعبده فیحتمل ان یکون المراد عابد آزر فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه ویحتمل انه جعل اسم المحبوب اسما للمحب والرابع ان آزر هو الشیخ الهرم بالخوارزمیة وهو ایضا فارسیة اصلیة فکانه قال لابیه الشیخ الهرم هذا والوجه الثانی علی قول من یقر بجواز اشتمال القرآن علی الفاظ قلیلة من غیر لغة العرب والخامس ان الیهود والنصاری والمشرکین کانوا فی غایة الحرص علی تکذیب الرسول الکریم علیه اطیب الصلوة والتسلیم فلو کان هذا النسب کذبا لما امتنعوا عن تکذیبه وانهم ما کذبوه فعلمنا ان هذا النسب صحیح وان آزر ابوه والسادس ان والد سیدنا ابراهیم علیه السلام کان تارخ وآزر کان عمّا له والعم یطلق علیه لفظ الاب کما نطق به الفرقان العظیم حکایة عن اولاد یعقوب علیه الصلوة والتسلیم انهم قالوا نعبد الهک واله آبائک ابراهیم واسماعیل واسحاق ومعلوم بالاتفاق ان سیدنا اسماعیل عمّ سیدنا یعقوب علیهما السلام وقد اطلقوا علیه لفظ الاب فکذا ههنا هذا هو الحق الحقیق بصدق المآل ؛ وماذا بعد الحق الا الضلال ؛ والوجوه الخمسة المذکورات من الاحتمالات الواهیات لاریب انها من الاوهام والهفوات ؛ عند ذوی الافهام والدرایات ؛ لایتشبث بها اصحاب الهدایات ؛ کیف والبراهین القاطعة والمضامین الساطعة من النصوص الجلیة والاخبار السنیة والآثار البهیة اظهر من الشمس علی نصف النهار علی ان آزر عمّ سیدنا ابراهیم علیه الصلوة والتسلیم لا ابوه الحقیقی عند اولی الابصار

انتهی یقول المؤلف المسکین اناله الله رحیق المحبین ولا ریب فی ان الشمس شمس وان لم یرها الضریر ؛ ولا یخطر فی قلب المنافق الامثله الشریر ؛ وطهارة نسب نبینا کالصباح مستغنٍ عن المصباح ؛ ولکن للخفاش الخناس لیس بالشمس من الایناس

ذو الطالع النحس یهوی من نحوسته	زوال نعمة ذی الاقبال والرتب
ان کان لا یبصر الخفاش شروق ضحی	فما الذی لشعاع الشمس فی الریب
وفی الحقیقة عمیان نموا عددا	الیسوا کانکار نور الشمس فی النسب

ولله ما افاد الفارسی واجاد

شور بختان بآرزو خواهند	مقبلان را زوال نعمت وجاه
گر نه بیند بروز شپره چشم	چشمهٔ آفتاب را چه گناه
راست خواهی هزار چشم چنان	کور بهتر که آفتاب سیاه

واما قول بعض المستروحین وهو لیس من حضرات المحدثین وبه تشبث بعض المضلین بان قوله علیه الصلوة والسلام وعلی آله واصحابه البررة الکرام لم ازل انقل من اصلاب الطاهرین الی ارحام الطاهرات خبر واحد لا یعارض قوله تعالی واذ قال ابراهیم لابیه آزر اتتخذ اصناما آلهة انی اراک وقومک فی ضلال مبین فباطل عند العلماء المهرة المحققین ؛ لان مضمون ذلک الحدیث النفیس الرصین ؛ قد بلغ حد التواتر عند ائمة الدین ؛ ولا خفاء فیه عند الماهر من المنصفین ؛ ولیس المراد بالآیة المذکورة ابا الحقیقی باوضح البراهین ؛ کما مرّ بالادلة الساطعة والحجج القاطعة فی التبیین ؛ نعم یتحقق المعارضة بین النصوص من الکتاب والاخبار ؛ کما هو جلی عند الائمة

اولی الابصار ؛ ان لم نرد بآزر عمّ الخلیل علیہ السلام ؛ کما مر عن الشہاب الہیتمی وغیرہ من الاعلام ؛ واما حمل الاحادیث اللتی مصرحۃ بالطہارۃ ؛ علی عدم السفاح فقط فی نسب نبینا صاحب البشارۃ ؛ فہو جلی البطلان والخذلان والخسارۃ لانہ مخالف لکتاب والاخبار ؛ ولا یطابق باجماع الائمۃ الکبار ؛ لانہم اتفقوا علی ان المراد من الطہارۃ ؛ فی تلک الاحادیث المقبولۃ عند اہل البصارۃ ؛ طہارۃ التوحید والایمان ؛ کما ستعرفہ بعون اللہ الملک المنّان ؛ وقد قال اللہ انما المشرکون نجس فی کتابہ الفرقان ؛ وروی عن بن عبّاس علیہما رضوان اللہ القدیر ان اعیانہم نجسۃ کالکلاب والخنازیر ؛ واما قول القاضی لو کان الکافر نجس لما تبدلت النجاسۃ بالطہارۃ بسبب الاسلام ؛ فہو قیاس فی معارضۃ النص الصریح جلی المرام ؛ والتشبّث بسائر التاویلات بمثلہ فی ہذہ الایۃ ؛ عدول عن الظاہر بغیر الدلیل الاثیل عند اہل الدرایۃ ؛ ومخالف ما نطق بہ الکتاب المبین ؛ حیث قال وتقلبک فی الساجدین ؛ واللہ یہدی بہ المتقین ؛ ولا یضل بہ الا الفاسقین ؛ ہذا ملخص ما فی نجم المبین لرجو الشیاطین من زبرائمۃ الدین کاسرار التنزیل والتحبیر والزرقانی والجامع الکبیر اللّٰہم اعصمنا من شرور المعاندین والاہواء ؛ واحفظنا من غرور الملحدین والاغواء ؛ وثبّت قلوبنا علی اعتقاد الاصفیاء ؛ وزیّن غیوبنا بوداد نبی الانبیاء ؛ وطہّرنا من العیوب والاوہام ؛ بطہارۃ نسبہ علیہ الصلوۃ والسلام ؛ واغفرلنا جمیع الذنوب والاثام ؛ بحرمۃ امّہاتہ وآبائہ الطاہرین العظام ؛ ولا تسئلنا عن اعمالنا یا عالم احوالنا بغیر حسن الظن والرجاء التام ؛ شعر

بحق حبک ما قلبی بمنقلب … الی سواک ولا حبی بمنتحل
ولو سفکت دمی عمداً بلا سبب … لکان اہنا من الاغفاء للمقل
انا الذی ما لقلبی منک من عوض … کلا ولا لی فیک من بدل
من خان عہدک او الوی علی بدل … واضیعۃ العمر بل یا خیبۃ الامل
من لی سواک اذا ادرجت فی کفنی … ومن انیسی اذا افردت من خولی
ما لی سوا حسن ظنی عند منقلبی … فلا تلمنی علی المنقوص من عملی
ولی شفیع اذا حان اللقاء غداً … ہو المشفع فی جرمی وفی زللی
خیر الوری نسباً ازکاہم حسباً … اصفاہم عرباً فی السہل والجبل
اقواہم سبباً اوفی ہم ادباً … اعلاہم رتباً فی العلم والعمل
فبحقہ یا الٰہی جد بمغفرۃ … علی عبید غداً بالذنب فی خجل
واسمح لہ منک یوماً بالمسیر الی … جنابہ الرحب من قبل انقضا الاجل
وبجاہ کل اب النبی محمد … اغفر لنا سائر الزلات والخطل
یا رب شفعہ فینا یوم تبعثنا … فنحن من خوفنا فی غایۃ الخجل

یا رب صل علیہ کلما طلعت ؛
شمس النہار وما لاحت علی الجبل

البصیرۃ العاشرۃ الکاملۃ ؛ بعنایۃ اللہ والطافہ الشاملۃ ؛ اے محب صادق ؛ وے منصف حاذق ؛ کتاب البحر المورود فی المواثیق والعہود میں ایسا مسطور ہے ؛ اور یہ کتاب سیدی وسندی عبد الوہاب الشعرانی قدس اللہ سرہ النورانی کی ازبسکہ مشہور ہے ؛ کہ اخذ ساداتنا ومشائخنا العہد منا علی ان

لا نسب الذین یقدّمون سیدنا علیًا علی سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہما
الاّ الذین یسبّون الشیخین لاسیمّا ان کانوا شرفاء من اولاد سیدتنا فاطمۃ الزہراء
رضی اللہ عنہا والذي نعتقد ان التغالی فی محبۃ سیدنا علی والحسنین وذریتہما
مطلوب بنص القرآن فی قولہ تعالیٰ قل لا اسئلکم علیہ اجرًا الا المودۃ فی القربی
والودّ ثبات المحبّۃ ودوامہا فنسکت عن مذمۃ من قدّم جدّہ فی المحبۃ علی
غیرہ مالم یعارض النصوص وذلک لان تعصّب الانسان لاجدادہ الذین حصل
لہ بہو الشرف امر واقع فی کثیر من العلماء فضلاً عن احاد الناس من الشرفاء
فلہذا قالوا من النوادر شریف سنّی یقدّم سیّدنا ابا بکر علی جدّہ سیدنا علی
رضی اللہ عنہما وکان سیّدنا الامام الشافعی رضی اللہ عنہ ینشد **شعر**

اِنْ کَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ	فَلْیَشْہَدِ الثَّقَلَانِ اِنِّیْ رَافِضِیْ

فاعذر یا اخی کل من قامت لہ شبہۃ مالم تہدم شیئًا من اصول الدین کانکار
صحبۃ سیّدنا ابی بکر الصّدیق لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم او براءۃ
سیدتنا عایشۃ الصدیقۃ رضی اللہ عنہا اے محبِّ دیندار ⁂ وے منصفِ
نیکوکار ⁂ نَوَّرَ اللّٰہُ فِکْرَکَ بِاَنْوَارِہٖ ⁂ وَشَرَحَ صَدْرَکَ بِاَسْرَارِہٖ ⁂ تحریرِ مذکور
اور تحبیرِ مسطور سے چند امور آشکار ہین ⁂ ضمائرِ اربابِ سرائر اور اصحابِ بصائر
اونسے حظ بردار ہین ⁂ ازانجملہ یہ کہ جو شخص معتقدِ افضلیتِ سیّدنا حیدرِ کرار
ہی ⁂ اما دُشنامِ شیخین سے وہ ازبسکہ بیزار ہے ⁂ فضیلتِ چار یار کبار کا معتقد
بلا انکار ہے ⁂ تو اوس شخصکو دُشنام دینا ازبسکہ ناسزاوار ہی ⁂ مخالف اعتقاد
اربابِ سداد اصحابِ وداد مقبولانِ پروردگار ہے ⁂ خصوصًا اگر وہ شخص شریف

[ا]ز اولادِ حضراتِ ساداتِ کبار ہے ⁂ فاطمہ زہرا کا لختِ جگر علیِ مرتضیٰ کا نور الابصار
ہے ⁂ کیونکہ اسطور اعتقاد پر سدادِ حضراتِ مشائخِ دین اور فضلائے متکلّمین باوقار
ہے ⁂ کہ محبتِ سیدنا علی شیرِ خدا اور حضرتِ حسنِ مجتبیٰ اور شاہزادۂ کونین شہید
کربلا اور انکی اولادِ امجاد پر صفا مین تغالی و کثرت مطلوبِ کردگار ہے ⁂ چنانچہ
قرآن شریف فرقانِ منیف مین یہ فرمانِ حصیف ربِّ لطیف آشکار ہے ⁂
کہ قُلْ لَّآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اِلَّا الْمَوَدَّۃَ فِی الْقُرْبٰی یعنے ظاہر کرا ے میرے
حبیب ⁂ گنہگارون کے طبیب اپنی اُمّت عالی ہمّت سے یہ فرمانِ پر
انوار ⁂ کہ نہین چاہتا ہین تم سے تبلیغِ رسالت پر اُجرت اے بندگانِ ایزد غفّار ⁂
مگر یہ دلی آرزو ہے میری تمسے دائم لیل و نہار ⁂ کہ دل و جان سے اختیار
کرو میرے خویشونکی محبّتِ بسیار و بے شمار ⁂ اوس محبت سے کسی وقت
کسیطور غافل نہو تم زینہار ⁂ کیونکہ مطلوب الٰہی اور محبوب سید پناہی مودّت
اہل بیت ہی نہ تنہا محبّت عند اولی الابصار ⁂ پس جو شخص ازروئے محبّت افضل
جانے اپنی جد کو غیر سے اے ہوشیار ⁂ اور وہ افضلیت مخالفِ نصوصِ الٰہیہ
نہو زینہار ⁂ تو اوس شخص کی مذمّت سے سکوت لازم والزم ہے نزدِ ائمہ
کبار ⁂ کیونکہ جس شخص کو اپنے آباؤ اجداد سے شرافت حاصل ہی بلا انکار ⁂
تو اونکو وہ لابد افضل ہی جانے غیرون سے بصد اختیار ⁂ اور یہ افضلیت اکثر
علما و فضلاسے ظاہر ہوئی ہے کالشّمس علی نصف النّہار ⁂ چہ جائیکہ بعض افرادِ
شرفاسے یہ افضلیت نہو آشکار ⁂ فلہذا یہ امر مشہور ہے نزد علمائے اخیار ⁂ کہ عجائب
نوادرات سے ہی وہ سُنّی از اولادِ حسنین ⁂ جو کہے کہ علی مرتضیٰ سے افضل ہین شیخین ⁂

یعنی سیدنا ابو بکر اور حضرت عمر بن الخطاب ؛ علیہم رضوان اللہ رب الارباب ؛ اور از انجملہ یہ کہ جب سیدنا الشافعی قطب الاقطاب ؛ ہمام ائمۃ الامہ بغیر الارتیاب ؛ فضائل و شمائل اہلِ بیتِ نبوی سے رطب اللسان ہوئے ؛ اور دلائل حسنِ خصائل آلِ اطہار مصطفوی سے عذب البیان ہوئے ؛ تو حسّادِ اربابِ فساد نے سطور کیا آشکارہ ؛ کہ امام شافعی رافضی ہین بلا انکار ؛ تو اون لئام کے اتہام کا جوابِ تام سطور سے آپ نے کیا اظہار ؛ **شعر**

اِنْ کَانَ رِفْضًا حُبُّ آلِ مُحَمَّدٍ — فَلْیَشْهَدِ الثَّقَلَانِ اِنِّی رَافِضِی

اگر رفض بس حبِّ آلِ رسول — تو اُس سے نہین مجکو ہرگز ملول
ادائے شہادت کرین اِنس و جان — بدرگاہِ خلّاق مجپہ عیان
کہ ہون رافضی ہین بحُبِّ رسول — بحُبِّ علیؓ و بحُبِّ بتول
بحُبِّ حسن جو کہ ہین مجتبا — بحُبِّ امامِ شہِ کربلا
ہوا جنکے صدقے یہ ارض و سما — سما سے ہوا فوق اونکا سما
مکا نسے ہوئے جب وہ درلامکان — تو امکان نہین اونکا ہرگز بیان
اگر حبِّ حسنین کا رفض نام — تو صدّیق ہو رافضی لا کلام
کہ وہ از محبانِ حسنین ہین — وہ حسنین سے قرّۃ العین ہین
نہین بلکہ جو شاہِ ثقلین ہین — تو وہ از محبانِ حسنین ہین
تو کب رفض ہو ودِّ آلِ رسول — کہ اِلّا المودہ بقرآن نزول
جو ہے بغضِ صدیق و عادل عمرؓ — وہ ہر دو وزیرانِ خیر البشر
جو ہی بغضِ صدیقۂ نیک دان — کہ مداح جنکا خداے جہان

تو وہ رفض لاریب نزدِ فحول — نہ ہی رفض کچھ حبِّ آلِ رسول
جو ہین خارجی منکرانِ علیؓ — وہ اعدائے حسنین از بس جلی
تو ہے اونکا یہ اعتقادِ جہول — کہ ہے رفض بس حبِّ آلِ رسول
یہی اعتقادِ وہابی مدام — کہ ہے خارجی وہ نہ ہمین کلام
وہ ہے منکرِ حبِّ خیر الانام — تو کب حبِّ حسنین اُسکا مرام

جسے حبِّ حسنین سے ہی فرار — خبوری وہ لاریب اہلِ نار

ثم قال العارف الممدوح قدس اللہ سرہ الممنوح واما من یسب الشیخین او غیرهما من الصحابۃ رضی اللہ عنہم فالواجب علینا تادیبہ وتعلیمہ اسباب محبتہما ونقول لہ لو صحت محبتک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاحببت من احبہم من اصحابہ وقدمت من قدمہم وقد سُئل سفیان الثوری رضی اللہ عنہ ما منزلۃ سیدنا ابی بکر الصدیق وعمر الفاروق من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنزلۃ غیرهما فقال منزلتہما ما هما علیہ فی القبر من القرب واللہ اعلم وعلمہ احکم انتہی یقول المؤلف المسکین تراب اقدام المحبین ؛ مَن احب سیدنا ابا بکر فقد اقام الدین ؛ ومن احب سیدنا عمر فقد کُتب من الصادقین ؛ ومَن احب سیدنا عثمان فقد فاز فوزا بالفتح المبین ؛ ومن احب سیدنا علیًا فقد صار من الصدیقین ؛ لا یتفق حبہم الا فی قلوب المومنین ؛ ولا یتفرق الا فی قلوب المنافقین ؛ ومن ابغضہم فقد ابغضہ اللہ ابد الآبدین ؛ فسبحان مَن یخلق ما یشاء ویختار ؛ خلق سیدنا محمدا واصطفاہ رسولہ المختار ؛ واجتبی سیدنا ابا بکر الصدیق بمزید التصدیق

والهیبة والوقار۔ وانتقی للصواب عمر بن الخطاب نملأ ذکره وطاب للبادین والحضار۔ وارتضی عثمان لجمع القرآن فجمعه بین اخماس واعشار۔ واختار علی بن ابی طالب لاظهار العجائب والغرائب واشتهره بالحیدر الکرار۔ فهم الذین فی حقهم انزل الله الغفار۔ محمد رسول الله والذین معه اشداء علی الکفار۔ فسیدنا ابوبکر مونسه فی الغار۔ وسیدنا عمر امینه علی الاسرار۔ وسیدنا عثمان مخزن حیائه شهیداً للدار۔ وسیدنا علی خازن خزائن علمه والانوار۔ اللّٰهم صل وسلم علی سیدنا محمد وآله الاطهار۔ وعلی جمیع اصحابه واحبابه ائمة الابرار۔ مازجل زاجل بحسن التذکار۔

وللّٰه درّ ما فی هذه الاشعار۔

فَمِنْهُمْ اَبُوْبَکْرٍ خَلِیْفَتُهُ الَّذِیْ ۔ لَهُ الْفَضْلُ وَالتَّقْدِیْمُ فِیْ کُلِّ مَشْهَدِ

وَصَاحِبُهُ فِی الْغَارِ اِذْ قَالَ لَا تَخَفْ ۔ فَثَا الثُّنَا ذُو الْعَرْشِ اَوْثَقُ مُنْجِدِ

وَسَدَّ عَلَی الْمُخْتَارِ مَخْرَجَ حَیَّةٍ ۔ هُنَاکَ بِرِجْلٍ مِنْهُ فَازَتْ بِاَسْعَدِ

فَلَمَّا اَرَادَ اللّٰهُ قَبْضَ نَبِیِّهٖ ۔ وَصَارَ اِلٰی دَارِ النَّعِیْمِ الْمُخَلَّدِ

تَقَدَّمَ فِیْ نَیْلِ الْخِلَافَةِ بَعْدَهٗ ۔ بِاِجْمَاعِهِمْ لَا بِالْحُسَامِ الْمُهَنَّدِ

وَمَا اَشْبَهَ الصِّدِّیْقَ فِی الْفَضْلِ مُشْبِهٌ ۔ وَلَا اُحْصِیَتْ اَوْصَافُهٗ بِتَعَدُّدِ

وَیَتْبَعُهٗ فِیْ فَضْلِهٖ عُمَرُ الَّذِیْ ۔ رَمٰی عَنْ قِسِیِّ الصِّدْقِ قَوْسَ مُسَدَّدِ

هُوَ الْمَرْءُ لَمْ یَتْرُکْ لَهُ الْحَقُّ صَاحِبًا ۔ وَلَا قَعَدَ الشَّیْطَانُ مِنْهُ بِمَقْعَدِ

وَحَسْبُکَ اَنَّ اللّٰهَ وَافَقَ رَایَهٗ ۔ لَدٰی یَوْمِ بَدْرٍ اِذْ رَاٰی قَتْلَ مُفْتَدِیْ

کَذَا فِیْ اَذَانٍ وَالْحِجَابِ وَجَعْلِهِمْ ۔ مُصَلًّی مَقَامًا لِلْخَلِیْلِ بِمَسْجِدِ

وَمَا اَبْغَضَ الْفَارُوْقَ اِلَّا مُفَارِقٌ ۔ لِدِیْنِ الْهُدٰی ذُوْ مَذْهَبٍ لَمْ یُسَدَّدِ

وَحَسْبِیْ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ اِنَّهٗ ۔ عَلَیْهِ اعْتِمَادِیْ هُوَ سُؤْلِیْ وَمَقْصَدِیْ

هُوَ الْجَامِعُ الْقُرْاٰنَ وَالْقَانِتُ الَّذِیْ ۔ اِذَا جَنَّ لَیْلٌ لَیْسَ بَادِیْ لِمَرْقَدِ

عَلَی ابْنَتَیِ الْمُخْتَارِ اَرْخٰی سُتُوْرَهٗ ۔ فَنَاهِیْکَ مِنْ عِزٍّ وَمَجْدٍ مُجَدَّدِ

وَلَمْ یُدْعَ ذَا النُّوْرَیْنِ اِلَّا لِاَنَّهٗ ۔ حَوٰی بَیْتُهٗ نُوْرَیْنِ مِنْ نُوْرِ اَحْمَدِ

وَاِنَّ لِعُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رُتْبَةً ۔ مِنَ الْمَجْدِ تَسْمُوْ عَنْ سِمَاکٍ وَفَرْقَدِ

وَاِنَّ عَلِیًّا کَانَ سَیْفَ رَسُوْلِهٖ ۔ وَصَاحِبَهُ السَّامِیْ لِمَجْدٍ مُشَیَّدِ

وَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ اِنِّیْ مَدِیْنَةٌ ۔ مِنَ الْعِلْمِ هُوَ الْبَابُ وَالْبَابَ فَاقْصِدِ

وَمَنْ کُنْتُ مَوْلَاهُ عَلِیٌّ وَلِیُّهٗ ۔ وَمَوْلَاکَ فَاصْدِقْ وَحُبُّ مَوْلَاکَ تُرْشَدِ

وَاِنَّکَ مِنِّیْ خَالِیًا مِنْ نُبُوَّةٍ ۔ کَهَارُوْنَ مِنْ مُوْسٰی حَسْبُکَ فَاحْمَدِ

وَکَانَ مِنَ الصِّبْیَانِ اَوَّلَ سَابِقٍ ۔ اِلَی الدِّیْنِ لَمْ یُسْبَقْ بِطَالِعِ مُرْشِدِ

وَمَازَالَ صَوَّامًا مُنِیْبًا لِرَبِّهٖ ۔ عَلَی الْحَقِّ قَوَّامًا کَثِیْرَ التَّعَبُّدِ

لَقَدْ طَلَّقَ الدُّنْیَا ثَلَاثًا وَکُلَّمَا ۔ رَاٰهَا وَقَدْ جَاءَتْ یَقُوْلُ لَهَا ابْعُدِیْ

وَبِالْحَسَنَیْنِ السَّیِّدَیْنِ تَوَسُّلِیْ ۔ بِجَدِّهِمَا فِی الْحَشْرِ عِنْدَ تَفَرُّدِیْ

هُمَا قُرَّتَا عَیْنِ الرَّسُوْلِ وَسَیِّدَا ۔ شَبَابِ الْوَرٰی فِیْ جَنَّةٍ وَتَخَلُّدِ

وَقَالَ هُمَا رَیْحَانَتَایَ اُحِبُّ مَنْ ۔ اَحَبَّهُمَا فَاصْدِقْ فَهُمَا الْحُبَّ تَسْعَدِ

وَکَانَ الْحُسَیْنُ الصَّارِمُ الْحَازِمُ الَّذِیْ ۔ مَتٰی یَقْصُرِ الْاَبْطَالُ فِی الْحَرْبِ یَشْدُدِ

شَبِیْهُ رَسُوْلِ اللّٰهِ فِی الْبَاسِ وَالنَّدٰی ۔ وَخَیْرُ شَهِیْدٍ ذَاقَ طَعْمَ الْمُهَنَّدِ

بِمَصْرَعِهٖ تَبْکِی الْعُیُوْنُ وَحَقُّهَا ۔ فَلِلّٰهِ مِنْ جُرْمٍ وَعَظْمِ تَوَدُّدِ

فَبُعْدًا وَسُحْقًا لِلْیَزِیْدِ وَشِمْرِهٖ ۔ وَمَنْ سَارَ مَسْرٰی ذٰلِکَ الْمَقْصَدِ الرَّدِیْ

صلوۃ من اللہ المہیمن دائما
علی المصطفے والآل نور المحمد

قال فی الصواعق عن نبراس العارفین قسقاس الواصلین شیخ الاسلام ابی ذرعۃ الولی العراقی قدس اللہ سرہ الباقی من احب سیدنا علیاً اکثر من محبۃ سیدنا ابی بکر رضی اللہ عنہما لکونہ من ذریتہ او لغیر ذلک من المعانی المتعلقۃ بالامور الدنیویۃ فلا تنقص فی ذلک ولا امتناع فیہ انتہی ملخصاً لبّ لباب فی ہذا الباب یہ کہ جس ذات ستودہ صفات سے جس شخصکو علے الخصوص شرافت حاصل ہو؛ یا اوس ذات مبرور سے شخص مذکور کو خصوصاً کوئی احسان و کرامت واصل ہے؛ تو لا ریب وہ ذاتِ ممدوح نزدِ شخصِ ممنوح غیروں سے افضل بلا انکار ہے؛ یہ فضلیت اگرچہ جہت مخصوصہ سے آشکار ہے؛ اما اس اعتقاد پر وداد مین نہ کچھ جائے انکار علمائے کبار ہے؛ پس جو ذاتِ حمیدہ صفات از روئے نصوصِ صریحۂ قاطعہ اور احادیث صحیحۂ ساطعہ اور اجماع حضراتِ صحابۂ کرام اور قیاس حضراتِ ائمہ اعلام بالاتفاق ہمہ خلائق سے افضل و اجل ہے؛ اور از روئے عصمتِ ذاتیہ اور عفتِ صفاتیہ اور فضائل و خصائصِ علیہ اور شمائل نفائسِ جلیہ اور معجزاتِ قاہرہ اور کراماتِ باہرہ کافۂ انام خواص و عوام سے بالاجماع اجلّ و اکمل ہو؛ تو ہر ایک اہلِ ایمان صاحب اذعان پر لازم و الزم فرضِ متحتم کہ از روئے نسب و حسب اوس ذاتِ سید الکائنات علیہ اطیب الصلوۃ والتسلیمات کو ہمہ انبیاء و مرسلین صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین سے اشرف و الطف انفس و انظف تصدیقِ انیق جنانی اور تحقیقِ حقیق ایمانی سے جانے بصد اختیار؛ اور یہی اعتقاد پر سداد بصد وداد لسانِ صدق عنوانسے

ظاہر کرے باقرارِ پائدار؛ کہ اذا صان اللہ رب الارباب؛ جسم نبینا عن قرب الذباب؛ لما لطفہ القاذورات؛ فکیف لم یصنہ رب البریات؛ عن اصلاب المشرکین و ارحام المشرکات

ان الذی بعث النبی محمدا ۔۔۔ انجی بہ الثقلین مما یجحف
ولامہ وابیہ حکم شائع ۔۔۔ ابداہ اہل العلم فیما صنفوا
فائمۃ اجروا ہما مجری الذی ۔۔۔ لم یاتہ خیر الدعاۃ المسعف
والحکم فیمن لم تجئہ دعوۃ ۔۔۔ ان لا عذاب لہ بحکم یولف
وبسورۃ الاسراء فیہ حجۃ ۔۔۔ وبنحو ذا فی الذکر ای تعرف
ولبعض اہل الفقہ فی تعلیلہ ۔۔۔ معنی ارق من النسیم والطف
وعنی الامام الفخر والوردی کذا ۔۔۔ منحی بہ للسامعین یشنف
اذ ہو علی الفطر الذی ولدوا ولم ۔۔۔ یظہر عناد منہم و تخلف
ہا والدا خیر البریۃ احمد ۔۔۔ کل علی التوحید اذ یتحنف
من آدم لابیہ عبد اللہ ما ۔۔۔ فیہم اخو شرک ولا یستنکف
فالمشرکون کما بسورۃ توبۃ ۔۔۔ نجس وکلہم بطہر یوصف
وبسورۃ الشعراء فیہ تقلبا ۔۔۔ فی الساجدین فکلہم متحنف
ہذا کلام الفخر والوردی فی ۔۔۔ تفسیرہم ہبطت علیہم ذرف
نجزاہما رب السما خیر الجزا ۔۔۔ وحباہما دار النعیم تزخرف
ولقد تدین فی زمان الجاہلی ۔۔۔ یۃ فرقۃ دین الہدی وتحنفوا
زید بن عمرو و بن نوفل ہکذا ال ۔۔۔ صدیق ما شرک علیہ یعکف
قد نشر السبکی بذاک مقالۃ ۔۔۔ للاشعری وما سواہ مزیف

اذا لم تزل عین الرضا منه علی	صدیقه فبطول عمر احنف
عادت علیه صحبة الهادی فما	فی الجاهلیة للضلال لم یعرف
فلامه وابوه اجری سیما	ودرات من الآیات مالا یوصف
احیی اله العرش نیل فضیلة	ابویه ثم آمنوا لا تحرفوا
یکفی لمن لا یرتضیه ضمته	ادبا ولکن این من هو منصف
صلی الاله علی النبی محمد	ما جدد الدین الحنیف محنف
وعلی صحابته الکرام وآله	او فی رضاه یدوم لا یتوقف

کیونکہ شرافت وکرامت جناب سید المرسلین صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ الطاہرین سے ہمہ عرشیات وفرشیات اولین وآخرین علی قدر مراتب ومآرب بالیقین مشرف ومکرم ہین آشکار ؛ وجود وجود رحمة للعالمین انعام واکرام شفیع المذنبین سے کوئی فرد افراد مخلوقات کوئی عدد اعداد موجودات بے نصیب نہین زینہار ؛ لطف وعنایات بے غایات ذات قدسی صفات حبیب رب البریات ہر آن وزمان ہین مربّے جمیع انام ہے ؛ ہر شان وہر عرفان ہین وہی مددگار خواص وعوام ہے۔ کما قال اللہ فی کتابه المبین ؛ وما ارسلناک الا رحمة للعالمین ؛ فهو رحمة النواد علی نعمة الغواد ؛ مربی المجتدی والجادی لانه سر حضرة الاحدیة بر الحضرة الاعظمیة منه الفیض علی جمیع الاکوان وبه قوام الارواح واشباح الاعیان هو السر الساری فی جمیع العوالم ؛ کما قیل
الروح فی جسد بنی آدم ؛ منه الکل وله الکل وهو الکل والله کل الکل شعر

یا سائلی عن بعض کنه صفاته	کل اللسان وکل منه المنطق
فاسلک مقامات الرجال محققا	ان المحقق شأوه لا یلحق

بالذوق لا بالعلم یدرک علمنا	سر بمکنون الکتاب مصدق
خیر الوری نور الاله حبیبنا	انواره فی هدیها تتألق
انسان عین الکون مبلغ سره	قطب الکمال وغیثه متدفق
سر الوجود ونکتة الدهر الذی	کل الوجود بجوده یتعلق
یا سید الارسال غیر مدافع	واجلهم سبقا وان هم اعنقوا
ارجوک یا غوث الانام فلا تدع	بابا لرضاد وفی یسد ویغلق
حاشاک تطرد من اتاک مؤملا	فلانت لی منی احن وارفق
فعلیک یا اسنی الوجود تحیة	من طیب نفحتها المبسطة تعبق
وعلی صحابتک الذین تانقوا	رتب الکمال ومثلهم تیانق
اعظم بانصار النبی وحزبه	وبمن اتی بعبائه یتعلق

اے منصف مقرّ وے متعسف مفرّ جبکہ ازروے براہین قاطعہ اور مضامین ساطعہ جو کہ آیات الٰہیہ اور احادیث نبویہ سے اس کتاب مین نگارہ ہین اور چند کلمات زاکیات زبرار باب درایات سے جو کہ اس بصیرت عاشرہ مین آشکار ہین ؛ اسلام ہمہ آبا وامہات سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات اظہر من الشمس علی نصف النہار ہے ؛ اسی پر اتفاق ائمہ دین متین حضرات مفسرین ومحدثین بلا انکار ہے ؛ تو کیونکر اسطورہ ہذیانات وخرافات بکتے ہین منکران سید المرسلین ؛ صلی اللہ وسلم علیہ وآلہ واصحابہ الطاہرین ؛ کہ یہ اعتقاد پر فساد فرقہ رافضیہ ہے ؛ نزد ارباب سداد اصحاب رشاد از بسکہ نام رفضیہ ہے ؛ خلاف اعتقاد پر وداد اہل سنت وجماعت سنیہ ہے

مخالف قرآن واحادیث سید انس وجان بلا مریہ ہی؛ خذلھم اللہ ان یوتکو
کبکبوا فی جھنم وانھم جنود ابلیس اجمعون؛ وبرب اخص الخواص؛ یفضل
بالاختصاص انھم اخبث من الخناس بالقاء الوسواس فی صدور الناس
جب سیدنا امام شافعی رضی اللہ عنہ کو بسبب اظہار مناقب آل اطہار؛ منسوب
برفض کیا بعض حساد پر عناد نے جیساکہ بالا ہوا نگار؛ اور آپنے اسطور اسکا
جواب باصواب؛ ظاہر کیا بطرز اولی الالباب بلا اطناب؛ شعر

لو کان رفضا حب آل محمد	فلیشھد الثقلان انی رافضی

تو کب یہ مؤلف مسکین طعن حساد و معاندین سے نجات پاوے؛ اور
اگر یہ جواب پر صواب زبان عجز بیان پر نہ لاوے؛ تو اہل ارتیاب
منکران حبیب رب الارباب سے کیا کیا جاوے۔ شعر

لو کان رفضا حب خیر الانبیاء	فلیشھد الحساد انی رافضی

اے محب سعید وے منصف رشید استدلال بالکتاب والاخبار منحصر نہین
روافض پر عند اولی الابصار؛ جو ہر کتاب الٰہی اور سنت سید پناہی سے
آشکار ہے؛ اوسپر عمل کرنے مین سنی ورافضی ہر ایک مساوی بلا انکار
ہے؛ اوسے نہ سنی پر اسم رافضی صداقت شعار ہے؛ نہ اوسے رافضی پر
اطلاق اسم سنی سزاوار ہے؛ اسم سنی ورافضی کا دیگر امور پر مدار ہے اگر
نزدیک معاندین وحاسدین طغام؛ محض استدلال بقرآن واحادیث
علیہ الصلوۃ والسلام؛ موجب رفض روافض ہی لا کلام؛ تو صلوۃ وزکوۃ
وصوم وحج بیت الحرام؛ وغیرہا ملزوم وفرائض اسلام؛ کہ جنکی فرضیت کے

معتقد ہین روافض بصد احترام؛ اونکی فرضیت کے ہرگز معتقد نہون معاندین لئام
والا اوس اعتقاد سے وہ بھی روافض ہون نزد فہام؛ اور حال یہ کہ معاندین
فرضیت امور مذکورہ کے معتقد ہین علی الدوام؛ تو وہ بھی موافق اپنے اعتقاد کے
روافض ہوئے نزد منصفین کرام؛ اور حق تو یہ ہے کہ وہ خارجی ہین
منکران حیدر کرار؛ اور منکران سیدنا حسنین وسائر آل اطہار؛ اور
منکران جناب مستطاب حبیب پروردگار؛ صلے اللہ وسلم علیہ وآلہ عدد
قطرات الامطار؛ اے محب حبیب کریم؛ وے معتقد بقلب سلیم؛ جبکہ اسلام
ہمہ آبا و امہات صاحب خلق عظیم؛ علیہ اطیب الصلوۃ وازکی التسلیم؛ نصوص
الٰہیہ اور احادیث نبویہ سے آشکار ہے؛ اور اسی پر اتفاق ائمۂ امۂ ارباب
السنہ بلا انکار ہے؛ تو اوس اعتقاد پر سداد اہل وداد سے کیونکر اہل ایمان
رفض شعار ہے؛ فرضیت صلوۃ وزکوۃ مین بصد توقیر وتسکین آیت
اقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ سے روافض مستدلین؛ اور اوسی آیت سے
استدلال اہل سنت وجماعت ہی بالیقین؛ فرضیت صلوۃ وزکوۃ مین علی
الدوام؛ تو اس استدلال سے اہل سنت پر رفض لازم نہین عند الفہام
غرض ایک ہی آیت سے فریقین کا استدلال ہے؛ اور یہ اتحاد استدلال نہ جائے
قیل وقال ہے؛ اسیطور اسلام ہمہ آبائے کرام اور امہات سید الانام
علیہ الصلوۃ والسلام مین اتحاد استدلال ہی؛ اور یہ اتحاد نہ مذموم نزد علمائے
ذوی الکمال ہی؛ واما قول القائل بان ابا حیان قال فی البحران الرافضۃ ہم القائلون
ان جمیع آباء النبی صلے اللہ علیہ وسلم کانوا مومنین مستدلین بقولہ تعالی وتقلبک

فی الساجدین وبقوله علیه الصلوة والسلام لم ازل انقل من اصلاب الطاهرین الی ارحام الطاهرات انتهی فساقط عن عین الاعتبار؛ مردود عند اولی الابصار؛ لان اجماع ائمتنا الاخیار؛ مستدلین بالکتاب والاخبار؛ علی ان جمیع آباء نبینا المختار؛ مومنون بالله الغفار؛ صلی علیه الطیبون الابرار؛ وسلموا عدد قطرات الامطار؛ ینفی حصر اعتقاد الشیعة المسطور؛ ولا یضرنا استدلالهم فیه بالکتاب والخبر المبرور؛ وقد شدد الحافظ الشهاب الهیتمی المغفور. انکارا علی قول القائل لعاطل المذکور؛ حیث قال وقول بعضهم نقل ابوحیان الی آخره سوء تصرف منه لانه اعنی ناقل هذا الکلام عن ابی حیان لو کان له ادنی مسکة من علم او فهم لعقب قوله ان الرافضة هم القائلون بذلک وقال له هذا الحصر باطل منک ایها النحوی البعید عن مدارک الاصول والفروع کیف والائمة الاشاعرة والماتریدیة رض قد اتفقوا علی ما مر به التصریح فی نجاة جمیع آبائه علیه الصلوة والسلام وکونهم اهل الجنان بفضل الله العلام فلو کنت ذا المام بذلک لما حصرت نقله عن الرافضة وایقنت انهم المستدلون بالآیة والحدیث والعلامة الماوردی والفخر الرازی والغیث المطیر ابن النقیب النحریر وغیرهم من اکابر اهل السنة والجماعة المرضیة استدلوا فی اسلام جمیع آبائه علیه الصلوة والتحیة بالکتاب والسنة السنیة ونقلوا ذلک عن السلف الصادقین رضی الله عنهم اجمعین فلیتک ایها الناقل عن ابی حیان سکت عن ذلک ووقیت عرضه وعرضک من رشق سهاب الصواب فیهما هذا ملخص ما فی نجم المبین لرجم الشیاطین من درج الدرة الشریفة والدرج المنیفة ومنهل الصفا فی خصائص المصطفی علیه الصلوة والثنا یقول العبد المسکین

محمد خیر الدین تراب اقدام المحبین قلب للباب فی هذا الباب ان اعتقادنا واعتقاد سائر اهل السنة؛ من اصحاب الظواهر والبواطن ائمة الامة بالتصدیق الحقیق والتحقیق الانیق والتوفیق الرفیق بغیر المریة؛ ان جمیع آباء نبینا وامهاته علیه الصلوة والتحیة؛ من سیدنا آدم وحوا علیهما السلام؛ کانوا سالکین مسالک التوحید والتجرید والتفرید علی الدوام؛ طهر الله نسب حبیبه تفخیما لشانه؛ وحفظ جمیع آبائه تتمیما لبرهانه؛ وجعل کل اصله من الاصول خیر اهل زمانه؛ هذا اعتقاد کل فحل من الفحول باوثق ایمانه فهو انفس الانبیاء نسبا واخص الاصفیاء حسبا بنصوص قرآنه اللهم بحق حبیبک الاطهر الاطیب ذی المراتب الفاخرة؛ طهرنا من دنس الذنوب فی الدنیا والآخرة؛ وبجاه آله الاطهار النجباء؛ وبحرمة اصحابه الاخیار المنتجبین؛ واحفظنا من حب الاغیار لنیل الاسرار علی الدوام؛ وارزقنا الصلاح والفلاح فلاح لنا جمیع المرام

شعر

طلعت لنا بالله منه بدور … ابدا علی قطب السعود تدور

من نور احمد یستمد ضیاؤها … وبهاؤها یا حبذاک النور

ویزید ذاک النور حسنا فائقا … یوم القیامة والانام حضور

محبوبنا خیر البریة نسبه … یوم النشور لواؤه منشور

فزنا بخیر العالمین محمد … وجری بوفق مرادنا مقدور

لاحت لنا انواره فزهانا … نور وانس دائم وسرور

یا المصطفی المختار قابلنا الرضی … بین الانام فسعینا مشکور

الله فضله علی کل الوری … فهو الحبیب وفضله مشهور

بالقرب خصصه وعظم قدره ... فسما ببهجة نوره ناحوره ٭
خير النبيين الكرام نبينا ... بالنور في العرش اسمه مسطور
يا صاح حبي نداء صب مغرم ... قلبي بحب المصطفى معمور
ان لم ازر بالجسم قبر المصطفى ... فالقلب من بعد المزار يزور
نيران قلبي بالبعاد توقدت ... ومدامعي خدي بها ممطور
فمن الفراق لحدم نيران لها ... لهب ومن فيض الدموع بحور
فمتى افوز بوقفة في طيبة ... والقلب مني فارح مسرور
ان جاد دهري بالوصول لطيبة ... بعد المطال فذنبه مغفور
هي جنة من حلها نال المنى ... وسما وساد وصافحته الحور
حتى النسيم اذا سرى من نحوها ... يصبو اليه المسك والكافور

قال الله جل جلاله وعلى العالمين عم نواله تتميما لقدر نبينا الجليل وتفخيما لذكره الاصيل وتعظيما ماكان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليما ان الله وملئكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ٭ شعر

الا ان الصلوة على الرسول ... شفاء للقلوب من الغليل
فصل عليه ان الله صلى ٭ ... عليه ولا تكونن بالبخيل
وصل عليه قد صلت عليه ... ملائكة السماء بجبرئيل
الا ان الصلوة عليه نور ... لدى الظلمات في اليوم المهول
وتثقيل لميزان خفيف ... وتخفيف من الوزر الثقيل
اذا صليت صلى الله عشرا ... بواحدة عليك على الرسول

وتحظى بالشفاعة يوم تجفى ... وما لك من تقيل او منيل
فاكثر او اقل فانت تجزى ٭ ... بذلك من كثير او قليل
فصل عليه تجز جزاء ضعف ... وتجز مضاعف الاجر الجزيل
واولى الناس اكثرهم صلاة ... عليه به واحرى بالقبول
وصل على حبيب حاز فضلا ... مدى شاو الكلام مع الجليل
فاتاه الوسيلة مستجيبا ... وبلغه نهاية كل سول
وازلفه وشفعه ليادي ... اليه الناس في ظل ظليل
وشرفه ولم يبرح شريفا ... فيجمع جملة المجد الاثيل
وزاد محبه شرفا وفخرا ... بتفضيل وتنويل اصيل
وزاد علاه منه بطول عمر ... قصي من مواهبه طويل
واوردنا عليه الحوض وفدا ... لنروى بالروى من سلسبيل

اللهم صل وسلم عليه ٭ وعلى آبائه وابنائه الواصلين اليه ٭ عدد حركات القرآن وحروفه ٭ وابتداء آياته ووقوفه ٭ وعدد غامضه ومعروفه ٭ وعدد غريبه ومالوفه ٭ وعدد موجوده ومحذوفه ٭ وعدد مستوره ومكشوفه ٭ وعدد محويه ومظروفه ٭ صلاة تنجينا بها نوائب الدهر وصروفه ٭ وتسليما تسلمنا به عن الصليعاء وصنوفه امين يا رب العالمين برحمتك يا ارحم الراحمين ٥

دعائے حصول سداد ٭ برائے منکران اہل وداد

خدایا ہمہ منکران رسول ... نباشند زنہار از حق ملول

بتحقیقِ ایمان و اسلامِ تام
بکن حسبلہ را غا زین بالمرام
کہ تسبیح و تقدیس و توحیدِ ذات
ہمین وصفِ ایمان نہ چیزے دگر
خدا ذات واحد ز جملہ صفات
بہ تقدیس ذات و صفاتِ خدا
ہمین اعتقادِ امامانِ دین
ازین اعتقادِ سداد و وداد
کہ تنزیہِ خیر الورا لا کلام
یقیناً شدہ شرطِ ایمان ضرور
ہمین شرط معدوم در منکرین
کہ نورِ الٰہی شفیعُ الورا
ز جملہ نقائص منزّہ مدام
ولے مصطفا پیشِ اہلِ ضلال
شرافت کہ باشد ز آبائے طین
نہ قائل بآن منکرانِ لئام
کہ گویند آنہا بخبثِ لعین
نہ از شرم دارند ہرگز نصیب
خدایا طفیلِ شہِ مرسلین

بتوثیقِ عرفانِ خیر الانام
ز فوزاً عظیماً بصد احترام
بہ تطہیر و تنفیسِ جملہ صفات
ہمین جملہ قرآن و جملہ خبر
ز اوصاف موصوف آن پاکذات
مساوی بایمان بلا امترا
ز اسلاف و اخلافِ اہلِ یقین
ہویدا شدہ پیشِ اہلِ رشاد
ز جملہ عیوب و نقائص مدام
نہ مشروط بے شرط یا بد ظہور
لہذا نباشند از مومنین
ظہورِ خدائی شہِ دوسرا
مقدّس بہ تقدیسِ ربّ الانام
نہ موصوف با وصفِ جملہ کمال
نجابت کہ باشد ز آبائے دین
برائے حبیبی شفیع الانام
کہ آبائے خیر الورا مشرکین
ندارند آنہا ز حبِّ حبیب
طفیلِ ہمہ آلِ اقطابِ دین

بصدیق و فاروق و عثمان علی
ز توفیق و توثیقِ تصدیقِ تام
کہ از حبِّ آبائے خیرُ الانام
موفق مصدق بجان و جنان
بتقدیسِ نسبِ شہِ مرسلین
ازین دہ بصائر بدہ اے کریم
کہ عشرہ حواس خفی و جلی
شود ہر یکے حق شناس و بصیر
نباشد بحبِّ ہمہ پنج ذات
خطا و فتورے گہے زینہار
ہمین وردِ عشرہ بحبِّ دلی
حسن ہم حسین و بتولِ رسول
کہ حبِّ ہمہ شرطِ حبِّ رسول
وداد حبیبی شہِ مرسلان
ہویدا و پیدا شدہ زین کلام
ز عشرہ بصائر بعشرہ نصیب
ازین عشرہ کاملہ بس مبین

کہ این عنصرِ حبِّ ایمان جلی
عطا کن بران منکرانِ لئام
کہ آنجملہ اربابِ دار السلام
باقرار باشند از مومنان
ز انجاس باشند از طاہرین
ہمہ منکر از اعطائے فخیم
مبشّر بہ بشرائے حبِّ علی
منوّر بنورِ سراجِ منیر
بدیدن شنیدن بجملہ صفات
کہ از حق نباشد یکے را فرار
کہ صدیق و فاروق و عثمان علی
بلا حبِّ ایشان نہ ایمان قبول
برین متّفق جملہ اہلِ وصول
ہمین شرطِ حبِّ خدائے جہان
کہ حبِّ ہمہ حبِّ ربُّ الانام
شود حبِّ عشرہ طفیلِ حبیب
کمالِ محبّت بصدق و یقین

غیوری ازین اعتقاد سداد
شدہ از تو راضی شفیعُ العباد

معذرتِ مؤلفِ مسکین اَنَاھُ اللہ رحیق المحبین

عُذر کیا در کار نزدِ مُنصفین
نزدِ مُنصف ہی خیوری خیرِ دین
بحرِ خیر و شر بس زخّار ہے
دیکھیے ربُّ الوراروزِ شمار
گر ندا ہو روزِ محشر اے امین
تب تو راضی ہون شفیعُ المذنبین
شرّ دین سے گر کرین اوسکو ندا
نائبِ دجّال اَبدالِ رجیم
اوس ندا سے بھی وہ سب مسرور ہون
نصّ قرآن واَحادیثِ رسول
حق رضا جوئے شفیعُ المرسلین
نیز در جملہ حوائج لاکلام
ہین وہ محبوبِ الٰہُ العالمین
اور یہ بھی ہے مُحقّق لاکلام
جو رضا محبوب کی محبوب ہے
جو رضا مغضوب کی مغضوب ہے
پس یقین ہمکو یہی حقُّ الیقین
ہر رضا جوئے شفیعِ المذنبین

بر سرِ معذور مسکینِ حزین
شہر دین مشہور نزدِ مُنکرین
کشتیٔ فضلِ خدا درکار ہے
کس مُسمّیٰ سے کرے وہ آشکار
قُم خیوری یا محمّد خیرِ دین
بھی تمامی اہلِ حق جو مُنصفین
تب تو راضی ہو لعینِ پُر جفا
جو وہابی منکرِ اہلِ نعیم
درحقیقت گرچہ وہ مقہور ہون
اسطرح ناطق وہ ہین پیشِ فحول
دائمًا در حقِ جملہ مُذنبین
حق رضا جوئے شہے خیرُ الانام
رحمتِ عامہ شفیعِ یومِ دین
اِسّے ماہر بالیقین ہر خاص و عام
بس وہی مطلوب ہے مرغوب ہے
کیونکہ وہ معیوب نا مطلوب ہے
روزِ محشر مین وہ ربُّ العالمین
تاکہ ہون مسرور خیرُ المرسلین

اونکا دشمن ناسر و مخذول ہو
خواہش قلبی جو در قلبِ لعین
ہی لصوص الدّین جملہ مُلحدین
از حسد چون سوختہ دنیا ہین وہ
یعنی وہ مُنکرانِ حاسدین

آرزوئے شر سے معزول ہو
مُنقلب از بہرِ خیرُ المرسلین
منکرانِ رحمۃٌ للعالمین
آتشِ حُسّاد سے ہین زشت خو
سوختہ نارِ حسد مین یومِ دین

جب رضا جوئے حبیبی کردگار
پھر خیوری کو نہین غم زینہار

جسکے وہ غمخوار ہین دلدار ہین
کر بیان وہ جو یہان منظور ہے
جو بزرگانِ اَئمّہ پُر صفا
جُست جوئے عیب سے محفوظ ہین
بس اگر دیکھین وہ طرزِ اختلاف
غور فرماوین وہان ترجیح مین
شرط ہے انصاف نزدِ مُنصفین
حق سے ہے مردود وہ از اہلِ نار
قسمتِ ایزد پہ دل سے نارضا
شرِّ حاسد سے رکھے محفوظ رب
اے عزیز و پُر تمیز و باصفا
ہر خیوری دردِ دوری پر صبور

اوسکے سب غمخوار دائم زار ہین
چھوڑ حاسد کو وہ خود مقہور ہے
دلسے ہین وہ عاشقانِ مُصطفا
عینِ حق سے دائمًا ملحوظ ہین
اِن عقائد مین جو ہین یہ پُر صفا
خوب دیکھین قُوّتِ تصحیح مین
ورنہ عینِ اعتسافِ حاسدین
کیونکہ ہے وہ مُعترض بر کردگار
خواہش دل اوسکی تبدیل قضا
وہ جلے نارِ حسد مین بے اَدب
تُمسے راضی در دو عالم مُصطفا
بر حضورِ سے سروری ہی شکور

حضرتِ شاعر نہ شُعرا سے شمار | شعر اوسکا ہمچو گل ہے خار دار

ہے یہ ضربُ المثَل نزدِ ہوشیار | خاطرِ گل کن تحمّلِ جورِ خار

گُل کو لے تو خار سے اے گلعذار | گرچہ ہے آغوشِ گل بردوشِ خار

بُلبلِ شیدا کا ہے اوس گل سے کار | خار سے کیا کار عاشق جان نثار

یہ عقائد مثلِ گل در باغِ دین | خار اشعارِ خیوری بالیقین

طالبانِ این عقائد عندلیب | اپنے مقصد پر فدا وہ اے لبیب

ان عقائد پر وہ شیدا جان نثار | کیون ترنّم گو نہون لیل ونہار

خار کب دیکھین کہ جب وہ منصفین | عاشقانِ رحمۃٌ للعالمین

خار کیا بل نار اونپر لا کلام | بردِ سالم در دو عالم ہے مدام

ثمرۂ اعمال نیّت پر مقیم | نیّتِ بندہ سے ماہر وہ علیم

روح نیت جملہ اعمالِ بدن | چون بدن زندہ ز نیت ای فطن

یا الٰہی روحِ ما باشد سلیم | از طفیلِ صاحبِ خُلقِ عظیم

اے خدائے خالقِ ہر نور و نار | وے فدائے لطفِ تو جملہ کبار

از طفیلِ سرِّ ذاتِ احدیت | واز طفیلِ سرِّ ذاتِ صمدیت

دیدِ احمد سے منوّر ہو جنان | جبکہ ہو اِس جسم سے پروازِ جان

اس لسان سے ہو یہی عذبُ البیان | یا حبیبی انت ربی الجنان

یہ خیوری از حضوری فیضیاب
نارِ دوری سے نہو اوسپر عذاب

دُرِّ صلوات خدا بر تو نثار | بر ہمہ آلِ تو اصحابِ کبار